

تصانیف

حضرت حکیم مولانا مولوی نور الدین

خليفة المسيح الاولؑ

۱۔ ایک عیسائی کے تین سوال اور ان کے جوابات

۲۔ ابطال الوہیت مسیح

۳۔ خطوط جواب شیعہ وردنسخ

۴۔ دینیات کا پہلا رسالہ

۵۔ مبادی الصرف والنحو

فہرست کتب

- | | |
|-----|--|
| ۱ | ۱۔ ایک عیسائی کے تین سوال اور ان کے جوابات |
| ۳۳ | ۲۔ ابطال الوہیت مسیح |
| ۶۵ | ۳۔ خطوط جواب شیعہ وردنخ |
| ۸۹ | ۴۔ دینیات کا پہلا رسالہ |
| ۱۱۵ | ۵۔ مبادی الصرف والنحو |

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا (التحریم: ۷)

اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔

ایک عیسائی کے تین سوال

اور

ان کے جوابات



از افاضات

حضرت مولوی نور الدین خلیفۃ المسیح الاولؒ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

بَلْ هُوَ آيَتٌ بَيِّنَةٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ (العنكبوت: ۵۰)

چند روز ہوئے کہ ایک عیسائی صاحبِ مسیحی عبداللہ جبر نے چند سوال اسلام کی نسبت بطلب جواب انجمن میں ارسال فرمائے تھے چنانچہ اُن کے جواب اس انجمن کے تین معزز و مقتدر معاونین نے تحریر فرمائے ہیں جو بعد مشکوری تمام بصورت رسالہ ہذا شائع کئے جاتے ہیں۔

سوالات

اول۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی نبوت اور قرآن مجید کے کلام اللہ ہونے پر متشکی ہونا جیسا سورہ بقرہ اور سورہ انعام میں درج ہے فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (البقرہ: ۱۲۸۔ الانعام: ۱۱۵) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دل میں یقین جانتے تھے کہ وہ پیغمبر خدا نہیں اگر وہ پیغمبر خدا ہوتے یا انہوں نے کبھی بھی کوئی معجزہ کیا ہوتا یا معراج ہوا ہوتا یا جبریل علیہ السلام قرآن مجید لائے ہوتے تو وہ کبھی اپنی نبوت پر متشکی نہ ہوتے۔ اُس سے ان کا قرآن مجید پر اور اپنی نبوت پر متشکی ہونا صاف صاف ثابت ہوتا ہے اور نہ وہ رسول اللہ ہیں۔

دوم۔ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر ہوتے تو اس وقت کے سوالوں کے جواب میں لاچار ہو کر یہ نہ کہتے کہ خدا کو معلوم یعنی مجھ کو معلوم نہیں اور اصحابِ کہف کی بابت ان کی تعداد میں غلط بیانی نہ کرتے اور یہ نہ کہتے کہ سورج چشمہ دلدل میں چھپتا ہے یا غرق ہوتا ہے حالانکہ سورج زمین سے نو کروڑ حصہ بڑا ہے وہ کس طرح دلدل میں چھپ سکتا ہے۔

سوم۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی بھی کوئی معجزہ نہ ملا جیسا کہ سورہ عنکبوت میں درج ہے (ترجمہ عربی کا) اور کہتے ہیں کیوں نہ اُتریں اس پر کچھ نشانیاں (یعنی کوئی ایک بھی کیونکہ لا نافیہ اس

آیت میں جو کہ جنس ہے کل جنس کی نفی کرتا ہے) اس کے رب سے۔ اور سورہ بنی اسرائیل میں بھی۔ اور ہم نے موقوف کیس نشانیاں بھیجی کہ اگلوں نے ان کو جھٹلایا۔ اس سے صاف ظاہر ہے خدا نے کوئی معجزہ نہیں دیا۔ حقیقت میں اگر کوئی ایک معجزہ ملتا تو وہ نبوت اور قرآن پر متشکی نہ ہوتے۔

علامہ دوراں امام مناظرین زماں حامی دین متین مولینا مولوی حکیم نور الدین صاحب بھیروی کی طرف سے جوابات

پہلے سوال کا جواب

ہادی اسلام خیر خواہ کا فہ انام علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی رسالت اور نبوت پر اپنی صداقت اور کامیابی پر پورا یقین اور پرلے درجہ کا علم و اعتقاد تھا۔ کبھی کسی قسم کا تردد و شک حضور علیہ السلام کے قلب مطہر اور منشرح پر نہیں آیا۔ آپ کا کیا ذکر آپ کے ساتھ والے اور میرے جیسے اتباع بھی آپ کی صداقت اور نبوت پر اعلیٰ درجہ کا یقین رکھتے ہیں۔

ثبوت

هٰذِهِ سَبِيلِيۡ اَدْعُوۡا اِلٰى اللّٰهِ عَلٰى بَصِيْرَةٍ اَنَا وَّمَنِ اتَّبَعَنِ ط وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ

وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيۡنَ (یوسف: ۱۰۹)

یہی میری راہ ہے بلاتا ہوں اللہ کی طرف پرلے درجہ کی سمجھ اور بوجھ پر میں اور میرے ساتھ والے بھی ایسے ہیں۔ اور ہر برائی اور نقص سے پاک ہے اللہ۔ اور میں اللہ کے ساتھ کسی امر میں کبھی کسی مخلوق کو سا جھی سمجھنے والا نہیں۔

دوسری دلیل

حضور علیہ السلام کے متردد نہ ہونے پر

قُلْ اِنِّىۡ عَلٰى بَيِّنٰتٍ مِّنْ رَّبِّىۡ وَكَذَّبْتُمْ بِهٖ ط مَا عِنْدِىۡ مَا تَسْتَعْجِلُوۡنَ بِهٖ ط

اِنَّ الْحُكْمَ اِلٰى اللّٰهِ ط يَقْضِ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصْلِيۡنَ (الانعام: ۵۸)

۱۔ اللہ قرآنی محاورہ میں ایسی ذات پاک کا نام ہے جو ہر ایک کاملہ صفت سے موصوف اور ہر ایک برائی سے منزہ ہو۔ نور الدین۔

بے شک و شبہ میں اعلیٰ درجہ کے کھلے نشان اپنی راستی اور صداقت پر اپنے رب کی طرف سے رکھتا ہوں اور تم اس راستی کی تکذیب کر چکے۔ میری تکذیب کے بدلہ جو عذاب تم پر آنے والا ہے تم چاہتے ہو وہ عذاب تم پر جلد آ جاوے سو اس عذاب کا تم پر لانا میرے قبضہ قدرت میں نہیں۔ اللہ کے سوا کسی کی حکومت نہیں مگر یاد رکھو منکر دکھ پاویں گے۔ اللہ ظاہر کرتا رہے گا اس حق کو جو میں لایا ہوں اور بے شک و ریب وہ (اللہ تعالیٰ) ہے بہت ہی بڑا جھوٹ اور سچ میں فیصلہ کرنے والا۔ جھوٹے کو ذلیل سچے کو فتح مند کرے گا۔

تیسری دلیل

قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا (الانعام: ۱۲۴)

بے شک و ریب مجھے راہ بتائی میرے رب نے سیدھی راہ۔ ٹھیک اور درست دین کی جس کا نام ابراہیمی دین ہے (اسلام) ایک طرف کا دین ہر طرح کے شرک سے بالکل پاک۔

چوتھی دلیل

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا رَيْبَ فِيهِ (البقرة: ۳۰)

یہ سورت جس کا نام الحمد ہے وہ کتاب ہے (جس کے اُتارنے کا موسیٰ علیہ السلام کی کتاب استثناء کے باب ۱۸ میں وعدہ ہو چکا) اس میں شک و ریب کی جگہ نہیں۔

پانچویں دلیل

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا (المزمل: ۱۶) بے شک و ریب ہم نے (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے) تمہاری طرف بھیجا بڑا عظمت والا رسول نگران تم پر اور یہ رسول اس رسول کی مانند ہے جس کو ہم نے فرعون کے پاس بھیجا۔

فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ (المزمل: ۱۸) منکرو! بتاؤ تو تم کیسے بچو گے عذاب سے اگر تم نے اس رسول کا انکار کیا۔ کیا معنی اگر فرعون موسیٰ علیہ السلام کے انکار سے سزایاب ہوا تو تم منکرو! کیونکر بچ سکتے ہو۔

یہ آیت شریف کتاب استثناء کے ۱۸ باب ۱۸ کی طرف راہنمائی فرماتی ہے۔

غرض اسی طرح کی بہت آیات قرآن کریم میں موجود ہیں اور ان آیات سے صاف ظاہر ہوتا ہے حضور علیہ السلام کو اپنی رسالت، نبوت، راستی اور راستبازی پر پورا اور اعلیٰ درجہ کا یقین تھا اور اولڈ ٹیسٹمنٹ اور نیو ٹیسٹمنٹ کے ماننے والا بعد انصاف ہرگز انکار نہیں کر سکتا کیونکہ استثناء ۱۸ باب ۱۸ میں اور اعمال ۳ باب میں صاف لکھا ہے کہ ایک نبی موسیٰ علیہ السلام کی مانند آنے والا ہے اور توریت میں یہ بھی لکھا ہے کہ جھوٹا بنی جو ازراہ کذب و افتراء اپنے آپ کو موسیٰ علیہ السلام کی مانند کہے مارا جاوے گا۔

حضور (فِذَاهُ أَبِي وَأُمِّي) نبی عرب نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مانند رسول ہونے کا دعویٰ فرمایا جیسا گزرا اور آیت شریف وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ (المائدة: ۶۸) جس کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ تجھے لوگوں سے بچالے گا پڑھ کر پہرہ اور حفاظت کو بھی دور کر دیا۔ مدینہ کے یہود اور عیسائی قوم کو صاف صاف سنا دیا کہ میں قتل نہ کیا جاؤں گا اور اللہ کے فضل سے قتل سے بچ رہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

عیسائی صاحبان! اگر نبی عرب اس دعویٰ نبوت میں (اور نبوت کا بھی وہ دعویٰ میں کَحَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا فرما کر استثناء ۱۵ باب ۱۸ اور اعمال ۳ باب والا دعویٰ ہے اور بالکل ظاہر ہے کہ نبی عرب قتل نہیں کئے گئے) کاذب ہیں (معاذ اللہ) تو توریت کتاب مقدس نہیں بلکہ بالکل غلط اور کذب ہے۔ کیونکہ کتاب استثناء کے ۱۸ باب ۱۸ میں لکھا ہے جھوٹا بنی مارا جاوے گا۔ لاکن توریت شریف اگر الہام الہی سے ہے اور سچ تو ہمارے ہادی صلی اللہ علیہ وسلم سچے

رسول اور فی نفس الامر استثنائاً باب والے رسول ہیں۔

اسی واسطے قرآن کریم بار بار حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰؐ اور اپنے آپ کو مُصَدِّقُ لِّمَا مَعَكُمْ (ال عمران: ۸۲) فرماتا ہے۔ کیا معنی قرآن کریم اور نبی عرب نے اپنے ظہور اور حفاظت اور قتل سے بچ کر توریت کو سچا کر دکھایا۔

اب آگے سنو۔ قرآن کریم نے دعویٰ فرمایا ہے ”قرآن میں اختلاف نہیں“۔
وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (النساء: ۸۳)
قرآن کریم اگر اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس میں ضرور اختلاف ہوتا اور بہت اختلاف ہوتا۔ کیونکہ اختلاف دو طرح کا ہو سکتا ہے۔

اول یہ کہ قرآن کریم کے مضامین کو قانون قدرت تکذیب کرے اور قرآنی مطالب الہی انتظام اور فطری قوانین کے مخالف ہوں۔ یا ہمارے فطری قویٰ ان کو برداشت نہ کر سکیں۔
دوسری صورت اختلاف کی یہ ہے۔ قرآنی مضامین باہم متعارض ہوں۔

غور کرو! اُن پڑھ عرب کے اُن پڑھ عربی نے (اَللّٰهُمَّ فَرِّجْ عَنِّيْ مَا اَسْأَلُكَمُ) یہ قرآن لوگوں کو سنایا۔ پھر تیرہ سو برس کی سر توڑ نیچرل فلاسفی کی تحقیقات نے حضرت قرآن کلام الرحمن کے کسی مضمون کو یقینی طور پر نہ جھٹلایا اور اس تجربہ سے یقین ہو گیا کہ آئندہ بھی کبھی نہ جھٹلائے۔

دوسری صورت اختلاف کی نسبت عرض ہے

قرآن کریم تینیس برس میں لوگوں کو سنایا گیا اور اس مدت دراز میں حضور علیہ السلام کبھی تنہا ہیں اور کبھی ہزاروں ہزار خدام پر حکمران۔ کبھی دشمنوں پر حملہ آور اور کبھی احباب کے درمیان۔ گاہے گھر میں بیبیوں سے معاشرت۔ کسی وقت اعدا سے مباشرہ۔ کبھی عرب کی بے دین اور جاہل قوم سے مکالمہ اور کبھی نصاریٰ اور یہود کے علما سے مناظرہ۔ ایک وقت فقر ہے اور

دوسرے وقت غنی وغیرہ وغیرہ۔

ایسی مختلف حالتوں میں کمزور انسان کے خیالات ہرگز ہرگز یکساں نہیں رہ سکتے ان میں تغیر اور اختلاف ضرور آ جاتا ہے مگر قرآن مجید میں کوئی اختلاف نہیں با آ نکہ تیئیس برس اور مختلف حالتوں میں اتر ا۔

اور قرآن مجید نے اپنی صفت میں یہ بھی فرمایا ہے

كِتَابًا مُّتَشَابِهًا جب میں نے قرآن مجید سے ثابت کر دیا کہ نہ تو حضور علیہ السلام کو کوئی شک و شبہ ہے اور نہ قرآن میں اختلاف۔ تو اب سائل کے سوال پر توجہ کرتا ہوں۔

کیوں؟ اس لئے کہ مجھ کو کتاب مجید اور فرقان مجید سے جیسے گزرا ثابت ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یقین کے اعلیٰ درجہ پر تھے اور قرآن میں اختلاف نہیں، پھر سائل کہتا ہے کہ قرآن سے معلوم ہوتا کہ ہادی اسلام متشکک تھے۔ بڑی دلیل سائل کی سورہ بقرہ کی آیت ذیل ہے۔
اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكْفُرْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (البقرہ: ۱۲۸)

سواس کا پہلا جواب یہ ہے لَا تَكْفُرْنَ نفی کا صیغہ ہے نہ نفی کا اور تاکید کے واسطے نون مشدداً کے آخر زیادہ کیا گیا تو لَا تَكْفُرْنَ ہو گیا۔ مشدنون ماضی اور حال پر نہیں آ سکتا۔ پس لَا تَكْفُرْنَ استقبال کا صیغہ ہوگا۔ اب اس تحقیق پر آیت کے یہ معنی ہوں گے:-
یہ حق ہے تیرے رب کی طرف سے (چونکہ الہی الہام اور دلائل سے یہ حق ثابت ہو گیا) تو تو کبھی شک والوں میں سے نہ ہوگا۔

دوسرا جواب۔ ہم نے مانا لَا تَكْفُرْنَ نفی نہیں نفی کا صیغہ ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں نفی دو قسم ہوتی ہے۔ ایک طلب ترک فعل۔ دوم طلب عدم فعل۔ سائل کا اعتراض اس صورت میں ہے کہ یہاں نفی کو بغرض طلب ترک فعل لیا جاوے۔ جس کا یہ مطلب ہے کہ مخاطب فعل شک کو ترک

کر دیوے۔ مگر ہم کہتے ہیں یہاں شک معدوم ہے اور نہی کا منشا یہ ہے کہ جیسے شک معدوم ہے آئندہ بھی معدوم رہے۔

تیسرا جواب۔ سائل! یہاں آیت فَلَا تَكُونَنَّ میں ایسا کونسا امر ہے جس کے باعث ہم کو خواہ مخواہ ماننا پڑے کہ لَا تَكُونَنَّ کے مخاطب ہادی اسلام ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ ہم کہہ سکتے ہیں بدلائل مذکورہ سابقہ حضور علیہ السلام کو اپنی رسالت پر یقین تھا اور قرآن کریم میں اختلاف نہیں۔

اس لئے ثابت ہوا لَا تَكُونَنَّ کا مخاطب کوئی متردد اور شک کرنے والا آدمی ہے نہ حضور علیہ السلام۔

چوتھا جواب۔ ہم نے مانا اس جملہ لَا تَكُونَنَّ کے مخاطب ہمارے پاک ہادی علیہ السلام ہیں مگر عبری اور عربی کا طرز کلام باہم قریب قریب ہے اور کتب مقدسہ کا غیر محرف حصہ اور قرآن کریم دونوں ایک ہی متکلم کے کلمات ہیں اور دونوں ایک ہی مخرج سے نکلے ہیں اور دونوں کا محاورہ ہے کہ اعلیٰ مورث کو مخاطب کیا جاتا ہے اور مراد اس مورث کی قوم ہوتی ہے۔ کسی کو خطاب کرتے ہیں اور کسی دوسرے کو مقصود بالخطاب رکھتے ہیں۔

دیکھو یرمیا۔ ہائے کہ وہ دن بڑا ہے یہاں تک کہ اس کی مانند کوئی نہیں وہ یعقوب کی مصیبت کا وقت ہے..... یرمیا ۳۰ باب ۷-۱۰۔ اے میرے بندہ یعقوب ہر اسات مت ہو۔ یرمیا ۳۶ باب ۲۸۔

خداوند کا یہوداہ کے ساتھ بھی ایک جھگڑا ہے اور یعقوب کو جیسے اس کی روشیں ہیں ویسی سزادے گا۔ ہوسیع ۱۲ باب ۲۔

دلآوری سے لبالب ہوں کہ یعقوب کو اس کا گناہ اور اسرائیل کو اس کی خطا جتا دوں میکہ ۳ باب ۸۔ یعقوب کی رونق کو اسرائیل کی رونق کی مانند پھر بحال کرے گا۔ نجوم ۲ باب ۲۔ اے

گرازین (یہ ایک گاؤں کا نام ہے جو افسوس اور ملامت کے قابل نہیں) تجھ پر افسوس ہے اے بیت صیدا (یہ بھی گاؤں ہے) تجھ پر افسوس متی ۱۱ باب ۲۱۔ اے یروشلم! اے یروشلم! (یہ بیت المقدس ہے) جو نبیوں کو مار ڈالتی ہے متی ۲۳ باب ۳۷۔ ایسی صدا ہا کتب مقدسہ صدا جگہ دیکھ لو۔ اب اس طرح کے محاورات قرآن کریم سے سنو۔

(۱) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ (الطلاق: ۲) اے نبی! جب تم لوگو! عورتوں کو طلاق دو۔

(۲) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (الاحزاب: ۲) اے نبی خدا سے ڈر اور کفار کی فرمانبرداری اور منافقوں کی اطاعت مت کر بیشک اللہ تعالیٰ جو کچھ تم (عام لوگوں کو خطاب) کرتے ہو اس پر خبردار ہے۔

(۳) وَسُئِلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا (الزخرف: ۲۶) پوچھا اُن رسولوں سے جو تجھ سے پہلے گزرے۔

ان مقامات میں دیکھ لو ”یا“ کے لفظ سے مخاطب کون ہے اور طَلَّقْتُمُ سے کون۔ اِلٰہی کے لفظ میں مخاطب کون اور تَعْمَلُونَ کے لفظ سے کون معلوم ہوتا ہے۔ مَنْ سے مراد کون ہے اور قَبْلِكَ کس کا پتہ دیتا ہے۔

پانچواں جواب۔ میں نے مانا لَا تَكُونَنَّ نہی کا صیغہ ہے اور نہی بھی بمعنی طلب ترک ہے اور یہاں مخاطب بھی سرور کائنات اور فخر موجودات ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور مراد بھی وہی ہیں مگر میں کہتا ہوں جب لَا تَكُنْ نہی کے صیغہ پر نون مشدہ تاکید کے لئے آیا اور نون تاکید مشدہ ماضی اور حال پر ہرگز آتا نہیں۔ جس فعل پر آتا ہے اس کو استقبالی فعل کر دیتا ہے۔ پس لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِرِينَ کے معنی یہ ہوں گے:-

اے محمد تو زمانہ ماضی اور حال میں شک کرنے والا نہیں رہا۔ اب آگے زمانہ استقبال

میں بھی متردد اور متشکک نہ رہیو۔ گویا یہ الہی دعا ہے جو یقیناً قبول ہے یا جس حالت میں تیری جبلت بھی ایسی تعلیم پر تردد والی نہیں تو اب تو میرے مطالب دلائل سے مدلل ہو چکے۔

چھٹا جواب۔ میں نے بفرض محال مان لیا تردد واقع ہوا تو کیا ایسا تردد حسب مسلمات عیسائیوں کے نبوت کے عہدہ سے معزول کر سکتا ہے ہرگز ہرگز نہیں۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام کی توریت کتاب خروج اور کتاب قاضی۔ موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کی نجات کے لئے منتخب فرمایا۔ تو حضرت موسیٰ فرماتے ہیں:- میں کون ہوں جو فرعون کے پاس جاؤں اور بنی اسرائیل کو مصر سے نکالوں۔ خروج ۳ باب ۱۱۔ پھر موسیٰ علیہ السلام لگے عذر کرنے کہ میں اچھی طرح بول نہیں سکتا اور پھر اللہ تعالیٰ نے تاکید کہا کہ تو جا میں تیرے ساتھ ہوں۔ پھر اپنی کمزوری پر ان سب باتوں پر بقول عیسائیوں کے اطمینان نہ ہوا تو عرض کیا کہ کسی اور کو مصر میں بھیج۔ تب باری تعالیٰ (موجودہ توریت کہتی ہے) کا غصہ موسیٰ پر بھڑکا دیکھو۔ تب خداوند کا قہر موسیٰ پر بھڑکا۔ خروج ۴ باب ۱۴۔

اور جدعون نے جو کچھ کیا ہے وہ کتاب قاضی ۶ باب ۳۶-۴۰ ورس سے ظاہر ہے۔ کیسے امتحانات کرتا رہا۔ ذرا منصف عیسائی اس پر پھر غور کریں۔

دوسرے سوال کا جواب

میں نے قرآن کریم کو اس سوال کے خیال پر بہت بار دیکھا مگر باہمہ تامل و تفکر مجھے کچھ معلوم نہ ہوا کہ سائل نے قرآن مجید کی کون سی آیت سے ایسا سوال نکالا۔ خاکسار سائل کے سوال کو بغرض سہولت بیان تین حصوں پر تقسیم کرتا ہے۔

حصہ اول سوال کا یہ ہے۔ اگر محمدؐ پیغمبر ہوتے تو اس وقت کے سوالوں کے جواب میں لاچار ہو کر یہ نہ کہتے کہ خدا کو معلوم ہے یعنی مجھے معلوم نہیں۔

خاکسار عرض پرداز ہے۔ مخالف اور موافق لوگوں نے حضور علیہ السلام سے جس قدر سوال کئے اُن کا جواب اگر ممکن تھا تو حضور علیہ السلام نے ضرور دیا ہے۔ قرآن میں حسب ذیل سوالات کا تذکرہ موجود ہے منصف غور کریں۔ اوّل رمضان کے مہینہ اور روزوں کے چاند کا تذکرہ جب قرآن کریم نے کیا تو لوگوں نے رمضان کے اور چاندوں کا حال دریافت کیا۔ جیسے قرآن کہتا ہے۔ اور ماہ رمضان کے تذکرہ کے بعد اس سوال کا تذکرہ کرتا ہے:-

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ (البقرة: ۱۹۰) پوچھتے ہیں تجھ سے رمضان کے سوا اور چاندوں کا حال یعنی ان میں کیا کرنا ہے اس سوال کا جواب سوال کے بعد ہی بیان کیا گیا اور جواب دیا۔ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ تو اس سوال کے جواب میں کہہ دے یہ چاند لوگوں کے فائدہ اٹھانے کے وقت ہیں اور بعض چاندوں میں حج کے اعمال ادا کئے جاتے ہیں۔

دوسرا سوال یہ ہے۔ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ (البقرة: ۲۱۶) سوال کرتے ہیں کیا خرچ کریں۔ اس کا جواب قرآن نے دیا ہے مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلّٰهِ وَالَّذِينَ وَالْاَقْرَبِينَ وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنِ السَّبِيلِ جو کچھ خرچ کرو مال سے تو چاہئے کہ وہ تمہارا دیا اور خرچ کیا تمہارے والدین اور تمہارے رشتہ داروں اور یتیموں اور غریبوں اور مسافروں کے لئے ہو۔

تیسرا سوال۔ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ (البقرة: ۲۱۸) پوچھتے ہیں تجھ سے حرمت والے مہینہ کے متعلق کہ اس میں جنگ کا کیا حکم ہے؟ تو جواب دیا قُلْ قِتَالٌ فِيْهِ كَبِيْرٌ ط وَصَدَقَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ تو جواب دے۔ اس مہینہ میں لڑائی کرنا بُری بات ہے اور اس سے حج و عمرہ کسی عبادت سے روکنا لازم آتا ہے۔

چوتھا سوال۔ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ط (البقرة: ۲۲۰) پوچھتے ہیں تجھ سے شراب اور جوئے کی بابت۔ تو جواب دے فِيْهِمَا اِثْمٌ كَبِيْرٌ شراب خوری اور قمار بازی نہایت بڑی اور بری بدکاری ہے۔

پانچواں سوال۔ یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ (البقرة: ۲۲۰) پوچھتے ہیں کیا خرچ کریں۔
تو جواب دے اَلْعَفْوُ اپنی حاجت سے زیادہ مال کو خرچ کرو۔

چھٹا سوال۔ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ (البقرة: ۲۲۳) پوچھتے ہیں حیض میں عورت سے
صحبت جائز ہے یا نہیں۔ تو جواب دے قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ
حیض کے دنوں میں جماع کرنا دکھ دیتا ہے۔ حیض کے دنوں میں عورتوں کی صحبت سے الگ رہو۔
ساتواں سوال۔ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى (البقرة: ۲۲۱) پوچھتے ہیں یتیموں کے متعلق۔
جواب دے اِصْلَاحْ لَهُمْ حَيْرَ یتیموں کے مال، عزت، پرورش غرض ہر طرح ان کی اصلاح اور
سنوار عمدہ بات ہے۔

آٹھواں سوال۔ یَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ (المائدة: ۵) پوچھتے ہیں کیا کچھ کھانے
میں حلال ہے۔ جواب دے أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ تمہارے لئے تمام وہ چیزیں جو غالب عمرات
کے سلیم الفطرتوں میں سترے اور پسندیدہ ہیں وہ تو حلال کر دی گئیں۔

نواں سوال۔ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ (الأنفال: ۲) تجھ سے پوچھتے ہیں غنیمت کی تقسیم کا
مسئلہ۔ تو جواب دے الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ۔ غنیمت کی تقسیم اللہ پھر رسول کے اختیار میں ہے۔
دسواں سوال۔ یَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ (الكهف: ۸۴) ذوالقرنین کا قصہ
تجھ سے پوچھتے ہیں۔ تو جواب میں قصہ سنا دے اِنَّمَا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ (الكهف: ۸۵) سے
ذوالقرنین کا قصہ شروع کر دیا اور بقدر ضرورت اسے تمام کیا۔ یہ ذوالقرنین وہ ہے جس کا ذکر
دانیال ۸ باب ۸ میں ہے۔

گیارہواں سوال۔ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ (طہ: ۱۰۶) تجھ سے پوچھتے ہیں ایسے
مضبوط پہاڑ کیا ہمیشہ رہیں گے۔ تو جواب دے يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا اِثْرًا دے گا اور پہاڑوں کو
پاش پاش کر دے گا میرا رب۔

بارھواں سوال۔ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ (بنی اسرائیل: ۸۶) تجھ سے سوال کرتے ہیں قرآن کس کا بنایا ہوا ہے۔ تو جواب دے ھِنْ أَمْرٍ رَجَبٍ یہ قرآن میرے رب کا حکم اور اسی کا کلام ہے۔

یاد رکھو میں نے روح کا ترجمہ قرآن کیا ہے۔ اس کے کئی باعث ہیں۔
اول قرآن میں خود اس وحی اور کلام الہی کو روح کہا گیا۔ وَالْقُرْآنُ يُفَسِّرُ بَعْضُهُ
بَعْضًا دیکھو وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا (الشوری: ۵۳) اور اس طرح
وحی کی ہم نے تیری طرف روح اپنے حکم سے۔

دوم یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ (بنی اسرائیل: ۸۶) کے ماقبل اور مابعد صرف قرآن کریم
کا تذکرہ ہے ہاں ممکن ہے کہ ہم اس آیت میں روح کے معنی اُس فرشتہ کے لیں جو وحی لاتا تھا اور
جس کا نام اسلامیوں میں جبرئیل ہے۔ یا یوں کہیں کہ روح کے مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کا
سوال ہوا جواب دیا گیا روح حادث اور رب کے حکم سے ہوا ہے۔

تیرھواں سوال۔ یَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ (النساء: ۱۵۴) مانگتے ہیں تجھ سے یہودی
اور عیسائی اہل کتاب اَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ کہ اُن پر اتار دے تو ایک کتاب
آسمان سے۔ یہ سوال اہل کتاب نے اس لئے کیا کہ محمد صلی صاحب (اللہ علیہ وسلم) نے دعویٰ کیا
ہے کہ میں موسیٰ کی مانند نبی ہوں اور وہی ہوں جس کی بابت توریت استثنا کے ۱۸ باب ۱۸ میں
پیشگوئی موجود ہے اور اس نبی کی پیش گوئی توریت میں اس طرح لکھی تھی:-

تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا۔ استثنا ۱۸ باب ۱۸۔
پس لامحالہ اس نبی کے واسطے کوئی ایسی کتاب آسمان سے نہ اترے گی جو لکھی لکھائی
آ جاوے کیونکہ توریت میں تو لکھا ہے ”اپنا کلام اس کے منہ میں دوں گا“ پس ایسے سوال کے
جواب میں فرمایا فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً (النساء: ۱۵۴)۔

باقی پانچ سوال یہ ہیں جن کے جواب میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ فرمایا ہے۔
میرا رب جانتا ہے:-

اَوَّلُ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا (الاعراف: ۱۸۸) پوچھتے ہیں قیامت کی گھڑی کب ہوگی۔ جواب دیا۔ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّيْ تو کہہ اس کا علم میرے رب ہی کے پاس ہے۔

دوسرا يَسْأَلُونَكَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ (الذّٰرِیٰت: ۱۳) پوچھتے ہیں جزا کا دن کب ہوگا۔ جس کا جواب کچھ نہیں دیا۔ غالباً اس لئے کہ وہ ہمیشہ ہی، یا کہ اس لئے کہ ان کی مراد قیامت سے ہے۔

تیسرا يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا (النّٰزِعَات: ۴۳) پوچھتے ہیں وہ گھڑی کب ہوگی۔ جس کا جواب دیا: فِيمَا أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا (النّٰزِعَات: ۴۴، ۴۵) تجھے ایسے قصوں سے کیا اس کا علم رب تک ہے۔

چوتھا يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ (الاحزاب: ۶۴) پوچھتے ہیں اس ساعت سے۔ جس کا جواب دیا: إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ اس کا علم صرف اللہ کے پاس ہے۔

پانچواں يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا (الاعراف: ۱۸۸) جس کا جواب دیا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ تجھ سے پوچھتے ہیں کیا تو ایسی باتوں کے پیچھے پڑا ہوا ہے اس کا علم اللہ کے پاس ہے۔ لاکن اس سوال کا جواب نہ دینے سے نبوت میں کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ حضرت مسیح فرماتے ہیں اس دن اور اس گھڑی کو میرے باپ کے سوا آسمان کے فرشتے تک کوئی نہیں جانتا۔ متی ۲۴ باب ۳۶۔ اور جگہ فرماتے ہیں:- اس دن اور اس گھڑی کی بابت سوا باپ کے نہ تو فرشتے جو آسمان پر ہیں اور نہ بیٹا کوئی نہیں جانتا ہے۔ مرقس ۱۳ باب ۳۲۔

سائل اور اس کے ہم خیال غور کریں اس گھڑی کی بابت حضرت مسیح کیا فتویٰ۔ ایسی

گھڑی کا وقت نہ بتانا اگر نبوت اور رسالت میں خلل انداز ہے تو حضرت مسیح کی نبوت اور رسالت بلکہ عیسائیوں کی مانی ہوئی مسیح کی الوہیت میں خلل پڑے گا۔

سائل کے سوال کا دوسرا حصہ

اور اصحاب کہف کی بابت ان کی تعداد میں غلط بیانی نہ کرتے۔

جواب۔ نہ قرآن کریم نے اصحاب کہف کی تعداد بیان فرمائی اور نہ رسول کریم نے۔ معلوم نہیں ہو سکتا کہ سائل نے غلط بیانی کا اتہام کیونکر لگایا۔ جب حضرت رسالت مآب نے تعداد کو بتایا ہی نہیں اور اس کا بیان ہی نہیں کیا تو غلط بیانی کہاں سے آگئی۔ مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے سائل کسی کے دھوکے میں آ کر یہ سوال کر بیٹھا ہے کیونکہ قرآن مجید میں جہاں اصحاب کہف کا قصہ لکھا ہے وہاں تعداد کے متعلق یہ آیت ہے:-

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ۚ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ۚ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَّا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ (الكهف: ۲۳)

ترجمہ۔ لوگ کہیں گے تین ہیں چوتھا اُن کا کتا اور کہتے ہیں پانچ ہیں چھٹا اُن کا کتا ہے۔ بے نشانہ تیر چلاتے ہیں اور کہتے ہیں سات ہیں اور آٹھواں کتا ہے۔ تو کہہ دے (اے محمد) میرا رب ہی اُن کی تعداد جانتا ہے اور اُن کو تھوڑے ہی جانتے ہیں۔

اس آیت شریف سے صاف صاف واضح ہے کہ لوگ ایسا ایسا کہیں گے۔ اور لوگ فلاں فلاں تعداد اصحاب کہف کی بیان کریں گے۔ لاکن ان لوگوں کا کہنا ”بن نشانہ تیر چلانا ہے“ اعتبار کے قابل نہیں۔

غرض حضرت نبی عرب نے کوئی تعداد اصحاب کہف کی نہیں بتائی۔

اور سائل کے سوال کا تیسرا حصہ یہ ہے

اور یہ نہ کہتے کہ سورج چشمہ دلدل میں چھپتا ہے یا غرق ہوتا ہے حالانکہ سورج زمین سے نو کروڑ حصے بڑا ہے وہ کس طرح دلدل میں چھپ سکتا ہے۔

الجواب

سائل صاحب! تمام قرآن کریم میں کہیں نہیں لکھا کہ سورج چشمہ دلدل میں چھپتا یا غرق ہوتا ہے پادریوں کو مدت سے یہ دھوکا لگا ہے کہ قرآن میں ایسا لکھا ہے حالانکہ قرآن میں نہیں لکھا۔ بات یہ ہے کہ اس ذوالقرنین کا قصہ جس کا ذکر دانیال نبی کی کتاب ۸ باب ۴ میں ہے قرآن کریم نے ایک جگہ بیان فرمایا ہے اور اس میں کہا ہے جب وہ مید اور فارس کا بادشاہ اپنے فتوحات کرتا ہو ابلادشام کے مغرب کو پہنچا تو اس خاص زمین کے مغرب میں ایک جگہ ”سورج دلدل میں ڈوبتا“ ذوالقرنین کو معلوم ہوا۔ غالباً جب ذوالقرنین بلیک سی و بحیرہ اسود یا ڈینیوب کے کنارے پہنچا تو اس وقت ذوالقرنین کو اس نظارہ کا موقع ملا۔

ہم نے مانا کہ سورج زمین سے بہت بڑا ہے لکن چونکہ ہم سے بہت ہی دور ہے اس واسطے ہم کو چھوٹا سا دکھائی دیتا ہے اور زمین چونکہ کروی شکل ہے اس واسطے غروب کے وقت ہم کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ زمین کے فلاں حصہ یا پہاڑ کے فلانے چوٹی کے پیچھے یا ناظر کے افق کے فلاں درخت کے پیچھے یا اگر ہمارے مغرب میں پانی اور دلدل ہو جیسے ذوالقرنین کو موقع لگا تو ہم کو مغرب کے وقت سورج اس پانی اور دلدل میں غروب ہوتا ہوا معلوم دے گا۔

تیسرے سوال کا جواب

پہلا جواب۔ جن آیات کریمہ کا سائل نے حوالہ دیا ہے اور ان سے استدلال کیا ہے کہ حضور ہادی اسلام سے کوئی معجزہ ظہور پذیر نہیں ہوا۔ ان میں معجزہ کا لفظ بالکل موجود نہیں۔

پس آیات سے کیونکر ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام سے کوئی معجزہ سرزد نہ ہوا۔

دوسرا جواب۔ وہ کون لفظ ہے جس سے سائل کو ظاہر ہوا اور اُس نے کہا۔ (”اس سے صاف ظاہر ہے خدا نے کوئی معجزہ نہیں دیا“) حالانکہ جو ترجمہ آیت کا سائل نے خود لکھا ہے اس میں بھی معجزے کا لفظ نہیں۔

تیسرا جواب۔ اگر آیت یا آیات کے لفظ سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت خاتم الانبیا سرور اصفیا کے ہاتھ پر کوئی معجزہ نہیں ہوا تو سائل صاحب غور کریں اور خوب غور کریں کیونکہ سورہ عنکبوت اور سورہ بنی اسرائیل سے جن کا حوالہ سائل نے دیا ہے معاملہ بالعکس نظر آتا ہے۔ دونوں سورتیں بتا کید معجزات کے وجود کو ثابت کرتی ہیں۔

اول سورہ عنکبوت کی آیت نشان دادہ معترض کے پہلے یہ آیات ہیں۔

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۖ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ (العنکبوت: ۴۸) ایسے ہی ہم نے اتاری تجھ پر کتاب سمجھ والے اہل کتاب تو اس پر ایمان لاتے ہیں اور مکہ والوں سے بھی کچھ اس پر ایمان لانے والے ہیں اور ہماری نشانیوں (معجزوں) کا کافروں کے سوا کوئی منکر نہیں۔ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِآرْتَابِ الْمُبِطُلُونَ (العنکبوت: ۴۹) تو اس وقت سے پہلے لکھا پڑھا نہیں تھا ایسی بات ہوتی تو یہ جھوٹے دھوکا کھاتے۔ کیا معنی اب دھوکے کے باعث منکر نہیں صرف ضد اور ہٹ اور عداوت ہے کے سبب سے منکر ہو رہے ہیں۔

بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۚ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ (العنکبوت: ۵۰-۵۲) بے ریب وہ

(قرآن) کھلی نشانیاں ہیں علم والوں کے لئے اور ہماری نشانیاں سے وہی منکر ہیں جو بڑے ظالم ہیں اور کہتے ہیں کیوں نہ اتریں اس پر نشانیاں اس کے رب سے تو کہہ نشانیاں تو اللہ پاس ہیں۔ وہی بھیجتا ہے اور میں نہ ماننے والوں کو کھلا ڈر سے خبر دینے والا ہوں۔ کیا ان کو یہ نشانیاں کافی نہیں جو ہم نے اتاری تیری طرف کتاب پڑھی جاتی ان پر۔

منصف عیسائیو! اگر لفظ آیت جس کے معنی نشانی کے ہیں اور لفظ آیت کی جمع لفظ آیات کے معنی معجزے کے ہیں تو قرآن کریم بہت جگہ معجزہ کو ثابت کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ محمدی معجزوں کے منکر جن کو آ یہ کہا جاتا ہے کافر ہیں فاسق ہیں اور ظالم۔ غور کرو۔

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ (البقرة: ۱۰۰) اور بے شک ضرور ہی بھیجیں ہم نے تیرے پاس کھلی نشانیاں اور ان کا منکر کوئی نہیں مگر فاسق لوگ۔

بَلْ هُوَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (العنكبوت: ۵۰) بے ریب کھلے نشان ہیں علم والوں کے دلوں میں اور ہمارے نشانوں سے ظالموں کے سوا کوئی بھی منکر نہیں۔

مَا أُولَهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا: اِنَّكَ جَزَاءُ وَّهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوا بِالْآيَاتِنَا (بنی اسرائیل: ۹۸، ۹۹) عرب کے منکروں کو سورۃ بنی اسرائیل میں حکم ہوتا ہے ان لوگوں کا ٹھکانا جہنم ہی ہوگا جب بجھنے لگے اس کی آگ کو زیادہ تیز کریں گے یہ اس لئے کہ ان کو بدلہ ہے اس کفر کا جو انہوں نے ہمارے نشانوں سے کیا۔

یادداشت

ہم پہلے سوال کے جواب میں لکھ چکے ہیں قرآن کریم میں ہرگز ہرگز اختلاف نہیں۔ جب قرآن کریم نے بتا دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ کی صداقت پر ہم نے نشان بھیجے تو ایسا ہرگز ممکن نہ ہوگا

کہ قرآن میں یہ بھی لکھا کہ ہم نے نشان نبوت حضرت نبی عرب کو نہیں دیئے کیونکہ ایسا ماننے سے قرآن میں اختلاف ہو جائے گا اور قرآن میں اختلاف نہیں۔ علاوہ بریں کسی قرآنی آیت میں یوں نہیں آیا کہ ہم نے نشانات نبوت محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو نہیں دیئے۔ معجزوں کے انکار پر جن آیات سے سائل اور اس کے کسی ہم خیال عیسائی اور ان کے پیرو آریہ نے استدلال کیا ہے ان آیات پر مفصل گفتگو تصدیق براہین میں دیکھو اور بقدر ضرورت یہاں عرض ہے:-

پہلے وہ آیت جس سے نبی عرب اور محسن تمام خلق صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے منکروں نے دھوکہ کھایا ہے اور جس کا ذکر بہت سننے میں آیا ہے یہ ہے:-

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ (بنی اسرائیل: ۶۰)

اس آیت شریف سے منکرین نے یقین کیا ہے کہ حضرت نبی عرب پر معجزہ کا ظہور نہیں ہوا کیونکہ معنی اس آیت کے یہ سمجھے ہیں کہ پہلوں نے معجزات کو جھٹلایا۔ اس واسطے ہم معجزات کے بھیجنے سے رک گئے مگر یہ ان کا خیال غلط ہے۔

اول اس لئے کہ معجزات اور آیات کے وجود کا تذکرہ قرآن کریم میں بکثرت موجود ہے اور محمد صاحب صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے معجزات کے نہ ماننے والوں کو اس لئے کہ بداہت اور موجودہ چیز کے منکر ہیں ظالم اور فاسق اور کافر کہا ہے اور إِلَّا كَافُظَ جَوْهَا مَنَعَنَا وَالِی آیت میں ہے عرب کی زبان میں جن کی بولی پر قرآن کریم ہے زائد بھی آتا ہے۔ دیکھو ذوالرمتہ کا یہ قول

حَرَّاجِيحَ مَا نَفَلْتُ إِلَّا مَنَاحَةً عَلَى الْخَفِّ وَأَنْرَمِي بِهَا بِلْدًا قَفْرًا

میرے لمبے قد کی اونٹنی ذلیل بیٹھی رہتی ہے یا اس پر دور دراز کے بے آب و گیاہ میدانوں کا سفر کرتا ہوں۔ دیکھو اس تحقیق پر۔ اُس آیت شریف کے معنی جس کو منکرین معجزہ پیش کرتے ہیں یہ ہوئے ”اور نہیں منع کیا ہم کو نشانوں کے بھیجنے سے پہلوں کی تکذیب نے“ کم سے کم یہ آیت انکار معجزہ پر صاف اور واضح دلیل نہ رہی کیونکہ اس آیت سے معجزہ کا ثبوت نکلتا ہے

نَفْسٍ - وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - اِنْ هَذَا اِلَّا بَتَائِيْدُ رُوْحِ الْقُدُسِ .

دوم اس لئے کہ اِلَّا ایک حرف ہے جس کے معنے واؤ عاطفہ بھی آتے ہیں۔ دیکھو معانی اور نحو کی بڑی بڑی کتابیں اور ثبوت کے لئے دیکھو یہ آیت شریف:-

اِنَّیْ لَا یَخَافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُوْنَ اِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا
بَعْدَ سُوِّ (النمل: ۱۱، ۱۲)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے پاس میرے رسولوں اور انہیں خوف ہی نہیں جنہوں نے گناہ کرتے کرتے گناہوں کو چھوڑ دیا اور گناہوں کے جا بجا نیکی کرنے لگے۔ امام اخفش، امام فراء، امام ابو عبیدہ ائمہ لغت و نحو نے کہا ہے یہاں اِلَّا واؤ کے معنے پر آیا ہے ایسے ہی آیت شریف
لِّئَلَّا یَكُوْنَ لِلنَّاسِ عَلَیْكُمْ حُجَّةٌ اِلَّا الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ (البقرة: ۱۵۱)
تو کہ نہ رہے تم پر عام لوگوں اور خاص کر بدکاروں کی کوئی حجت اور دلیل۔ پھر اس تحقیق پر منکرین کے پیش کردہ آیت یہ معنی ہوں گے:-

اور نہیں منع کیا ہم کو آیات کے بھیجنے سے کسی چیز نے اور منکروں کی تکذیب نے۔ اور یہ عطف خاص کا ہوگا عام پر۔

غور کرو منکروں کی تکذیب ہر گز ہر گز معجزات کے روکنے والے نہیں۔ اگر ان کی تکذیب روکتی تو فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بڑے بڑے معجزات کا انکار کیا تھا پھر کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو معجزات عطا نہ کئے بلکہ منکر ہمیشہ انکار کرتے رہے اور معجزات بھی آتے رہے۔
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَهَذَا بَتَائِيْدُ رُوْحِ الْقُدُسِ .

تیسرا اس لئے کہ ہم نے مان لیا یہاں اِلَّا کا لفظ زائد نہیں۔ عاطفہ بھی نہیں۔ استثنا کے واسطے ہے۔ اِلَّا آیات کا الف اور لام عہد اور خصوصیت کے معنے دے گا یا عموم اور استغراق کے۔

پہلی صورت عہد اور خصوصیت کی اگر ہوگی تو آیت کے یہ معنے ہوں گے ”اور نہیں منع کیا

ہم کو خاص آیات کے بھیجنے سے مگر پہلوں کی تکذیب نے۔ اس سے یہ نکلا کہ خاص آیات اور کوئی خاص معجزات نہ آویں گے۔ اس سے عموم معجزات کی نفی ثابت نہیں ہوتی۔

دوسری صورت یعنی اگر الف اور لام سے عموم اور استغراق لیا جاوے تو یہ معنی ہوں گے۔
 ”کل آیات کے ارسال سے پہلوں کی تکذیب نے روکا“۔ مگر اس سے یہ نہیں نکلتا کہ
 کوئی بھی معجزہ نہیں بھیجیں گے۔

چہارم اس لئے کہ اس **هَٰمَنْعَنَّا** والی آیت سے اتنا ہی نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو معجزات کے بھیجنے سے تکذیب کے ماوراکسی چیز نے نہیں روکا اور ظاہر ہے کہ یہ کوئی روک نہیں۔ کہیں منکروں کی تکذیب سے باری تعالیٰ کو حجت بند کر دیتا ہے؟ ہمیشہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب ہوئی مگر وہ آتے رہے ہمیشہ معجزات پر تکذیب ہوا کی اور معجزات ہوا کئے۔

الہی طاقتیں اور قوتیں منکرین کی روک سے رکتی نہیں۔ مَنَّعًا لفظ کے معنی ہیں روکا ہم کو۔ اس لفظ کے یہ معنی نہیں کہ ہم رک گئے۔ ہاں اگر قرآن کریم میں یوں ہوتا۔ مَا امْتَنَعْنَا اَنْ نُّرْسِلَ بِالْآيَاتِ اِلَّا اَنْ كَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُونَ جس کے معنی ہیں نہیں رکے ہم آیات اور نشانات کے بھیجنے سے مگر اس لئے کہ پہلوں نے تکذیب کی۔ تو البتہ منکرین معجزہ کی تقریر کچھ تھوڑی دور تک چل پڑتی مگر قرآن میں اِمْتَنَعْنَا نہیں مَنَّعًا ہے جس کے معنی ہیں روکا ہم کو نہ یہ کہ نہ رکے ہم۔

غرض تکذیب نے روکا اور باری تعالیٰ نہ رکا۔ روکنے کے ثبوت میں بفرض و تسلیم یہی آیت اور نہ روکنے کا ثبوت وہ آیات ہیں جن میں ثبوت آیات ہے وَالْقُرْآنُ مُتَشَابِهٌ أَوْ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ، بَعْضًا۔ قرآن کریم کی آیات متشابہ ہیں یعنی ایک آیت دوسری آیت کے مصدق ہوتی ہے نہ اس کے مخالف اور کذب۔ هَذَا أَيْضًا بِتَأْيِيدِ رُوحِ الْقُدُّسِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

پنجم اس لئے کہ بعض وہ معجزات جن کو یہودی اور عیسائی اور اہل مکہ اہل کتاب کے سمجھانے اور بہکانے سے پوچھتے تھے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیش گوئیوں اور بشارتوں کے

بالکل خلاف تھے۔ اور ایسے معجزات کو مخالف لوگ اس واسطے طلب کرتے تھے کہ اگر یہ معجزات خلاف بشارات ظہور پذیر ہوئے تو ہم بشارات اور حضور کی ان پیش گوئیوں کے ذریعہ حضور پر اعتراض کریں گے جو انبیاء نے کتب مقدسہ میں حضور کے حق میں کئے ہیں۔ اور اگر ایسے معجزات بلحاظ ان بشارات کے ہم کو دکھائے نہ گئے تو معجزات کے نہ ہونے کا الزام قائم کر دیں گے مثلاً حضور علیہ السلام کی نسبت ایک بشارت میں یہ آیا ہے کہ جو کلام اس نبی موعود پر اترے گا وہ ایک دفعہ کتاب کے طور پر نازل نہ ہوگا بلکہ وہ کلام اس نبی موعود صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ میں رکھا جائے گا کچھ یہاں اور کچھ وہاں۔ غور کرو کتب مقدسہ کی آیات ذیل:-

ان کے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا۔ اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا۔ استثنا ۱۸ باب ۱۸۔ حکم پر حکم۔ حکم پر حکم۔ قانون پر قانون۔ قانون پر قانون ہوتا جاتا۔ تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں۔ ہاں وہ وحشی (عربی) کیسے ہونٹوں اور اجنبی زبان سے اس گروہ سے باتیں کرے گا۔ یسعیاہ ۲۸ باب ۹۔ ان آیات سے صاف عیاں ہے کہ اس نبی موعود کو جو کلام عطا ہوگا وہ اس نبی کے منہ میں ڈالا جاوے گا اور بتدریج نازل ہوگا۔ کچھ یہاں کچھ وہاں یعنی کچھ مکہ میں اور کچھ مدینہ میں کچھ کہیں کچھ کہیں۔ اب قرآن کریم کی طرف نگاہ کرو اس میں ایک جگہ لکھا ہے۔ کافر کہتے ہیں:-

تَرْفُ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَفْقِكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ

(بنی اسرائیل: ۹۴) تو اے محمد چڑھ جا آسمان میں اور ہم تیرے چڑھنے پر تجھے نہ مانیں گے جب تک اوپر سے ایسی کتاب نہ لاوے جس کو ہم پڑھ لیں۔

اب بتلائیے اس طلب کا بجز اس کے کیا جواب ہو سکتا ہے کہ پاک ذات ہے میرا رب اس نے میرے لئے جو تجویز فرمادی وہ ناقص نہیں کہ اب اس تجویز کو بدلاوے اور میں تو بشر رسول ہوں۔ بشر رسول تو ہمیشہ وہی معجزات دکھاتے رہے جو ان کی بشارات کے برخلاف نہ تھے

اور وہی نشان لائے جو اللہ تعالیٰ نے اُن کے واسطے مقرر فرمائے تھے۔

ششم اس لئے کہ معجزات کا ظہور اور انبیاء کا فرمودہ کبھی بتدریج ظہور پذیر ہوتا ہے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام چونکہ بشر اور رسول ہوتے ہیں وہ کوئی ایسی مخلوق نہیں ہوتے کہ خدائی ارادے کا خلاف چاہیں۔ شریر لوگ ایسے موقت معجزات کو قبل از وقت چاہتے ہیں۔ چونکہ وہ معجزات وقت معین پر ظاہر ہونے والے اور مشروط بشرائط ہوتے ہیں اس لئے قبل از تحقق شرائط اور اس وقت معین کے ظہور پذیر نہیں ہو سکتے۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان بنی اسرائیل سے جو فرعون کی سخت تکالیف اٹھا رہے تھے وعدہ ہوا کہ تم کو کنعان وغیرہ وغیرہ کا ملک عطا ہوگا دیکھو تو ریت۔ میں نے اپنے لوگوں کی تکلیف جو مصر میں ہیں یقیناً دیکھی اور ان کی فریاد جو خراج کے محصولوں کے سبب سے ہے سنی اور میں ان کے دکھوں کو جانتا ہوں اور میں نازل ہوا ہوں کہ انہیں مصریوں کے ہاتھ سے چھڑاؤں اور اس زمین سے نکال کے اچھی وسیع زمین میں جہاں دودھ اور شہد موج مارتا ہے لے جاؤں۔ کنعانیوں، حثیوں، اموریوں، فرزیوں، حویوں، پیوسیوں کی جگہ میں لاؤں خروج ۳ باب ۷-۹۔

مگر دیکھو یہ وعدہ اس قوم کے حق میں پورا نہ ہوا جنہوں نے فرعون سے دکھا اٹھایا۔ دیکھو: خداوند نے تمہاری باتیں سنیں اور غصہ ہوا اور قسم کھا کے یوں بولا کہ یقیناً ان شریر لوگوں میں ایک بھی اس اچھی زمین کو جس کے دینے کا وعدہ میں نے ان کے باپ دادوں سے قسم کھا کے کیا ہے نہ دیکھے گا مگر یقیناً کا بیٹا کالب اسے دیکھے گا استثنا۔ ابا ۳۵، ۳۶۔

ایسے ہی چند معجزات کفار مکہ نے طلب کئے ہیں جن کا ذکر ذیل میں ہے۔

- ۱۔ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (بنی اسرائیل: ۹۱)
- ۲۔ أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ تُفَجِّرُ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا
- أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بَالِلَةٌ أَوْ تَأْتِي بَالِلَةٌ أَوْ يَكُونُ

لَكَ بَيِّنَاتٌ مِّنْ زُحْرَفٍ أَوْ تَرْفٍ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْلِكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا
كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا (بنی اسرائیل: ۹۲ تا ۹۴)

آیات مرقومہ بالا سے معلوم ہوتا ہے کفار مکہ نے ایسے چھ معجزہ حضرت علیہ السلام سے
طلب کئے جو اُس وقت سردست منکروں کو دکھائے نہیں گئے۔ مگر غور کرو یہ معجزے کیوں طلب کئے
گئے اور کیوں انکار فوری ظہور نہ ہوا۔

پہلا معجزہ جس کو کفار مکہ نے طلب کیا ہے کہ الارض یعنی اس خاص مکہ کی زمین میں چشمے چلیں۔
اور دوسرا معجزہ۔ جس کو انہوں نے مانگا یہ ہے کہ تیری کھجوروں اور انگوروں کے ایسے باغ
ہوں جن میں نہریں چلتی ہوں۔

یہ دونوں معجزے اس واسطے طلب کئے گئے کہ کتب مقدسہ بضمن بشارات محمدیہ لکھا ہے
ہاں میں بیابان میں ایک راہ اور صحرا میں ندیاں بناؤں گا۔ اور دشت کے گیڈر اور شتر مرغ میری
تعظیم کریں گے کہ تین بیابان میں پانی اور صحرا میں ندیاں موجود کروں گا کہ وہ میرے لوگوں کو
میرے برگزیدوں کو پینے کے لئے ہوویں۔ میں نے ان لوگوں کو اپنے لئے بنایا وہ میری ستائش
کریں گے یسعیاہ ۴۳ باب ۱۹-۲۱ تک۔ اور دیکھو

کس نے یعقوب کو حوالہ کیا کہ غنیمت ہوویں اور اسرائیل کو کہ لٹیروں کے ہاتھ میں
پڑے۔ کیا خداوند نے نہیں جس کے مخالف ہو کے انہوں نے گناہ کیا کیونکہ انہوں نے نہ چاہا کہ
اس کی راہ چلیں۔ یسعیاہ ۴۲ باب ۲۴۔ اور یسعیاہ کے ۲۱ باب میں عرب کی بابت الہامی کلام یوں ہیں۔
پانی لے کے پیاسے کا استقبال کرنے آؤ۔ اے تیما کی سرزمین کے باشندو، روٹی لے کے بھاگنے
والے کے ملنے کو نکلو۔ یسعیاہ ۲۱ باب ۱۳۔ اور پھر کہا ہے۔ مزدور کے سے ٹھیک ایک برس میں قیدار
کی ساری حشمت جاتی رہے گی اور تیر اندازوں کے جو باقی رہے قیدار کے بہادر لوگ گھٹ جائیں
گے۔ ان آیات سے اتنا تو معلوم ہوتا ہے کہ بیابان اور صحرا میں چشمے جاری ہوں گے ندیاں

چلیں گی مگر اس میں یہ لکھا ہے کہ برگزیدوں کو پینے کے لئے ہوویں۔ دیکھو یسعیاہ ۲۱ باب ۱۶، ۱۷۔
 بنی اسرائیل کے ایسے باغ عربوں کے ہاتھ ضرور آویں گے جن میں نہریں چلتی ہوں مگر
 بنی اسرائیل مکہ میں آباد نہیں۔ وہ زمانہ ہجرت کے بعد ہے جس میں یہ بشارت پوری ہو گئی۔
 کفار اہل کتاب کے بہکائے پردھوکہ دیتے ہیں مگر دیکھو نبوی معجزات اور محمدیہ کرامات
 کیسے زبردست ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے برگزیدوں کے واسطے اس بیابان اور صحرا میں ندیاں چل گئیں نہ
 کفار کے لئے۔ دیکھو نہر زبیدہ مکہ میں اور بنی زرقا کی نہر مدینہ طیبہ میں برگزیدوں کے پینے کے
 واسطے موجود ہیں۔

بنو قریظہ اور بنو نضیر کے مکانات برگزیدوں کے قبضہ میں آچکے اور کھجوروں اور انگوروں
 کے ایسے باغ جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں حضور کیا حضور کے خادمان کے پاس وہاں موجود ہیں۔
 موسیٰ علیہ السلام کے وعدوں سے (ملک کنعان وغیرہ کی حکومت سے وہ نسل اکثر محروم رہی) اور
 حضور کے بابرکات معجزوں سے آپ کی اکثر قوم وعدہ کو دیکھ چکی اور انشاء اللہ یقیناً حقیقی کنعان
 میں بھی پہنچ جائیں گے۔

تیسرا اور چوتھا معجزہ یہ کہ منکروں پر آسمان ٹوٹ پڑے اور اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کی افواج
 کفار کو تباہ کر دے یہ دونوں معجزہ بھی جن کو کفار نے طلب کیا کتب مقدسہ میں موجود ہیں۔ دیکھو
 خدا سینا سے آیا اور شعیب سے ان پر طلوع ہوا۔ فاران ہی کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوا۔
 دس ہزار قدوسیوں کے ساتھ آیا۔ استثناء ۳۳ باب ۲۔

یہ پیشگوئی نہایت عمدگی سے اس دن پوری ہوئی جس دن حضور علیہ السلام نے مکہ معظمہ
 کو فتح فرمایا۔

غور کرو بخاری مطبع میرٹھ کا صفحہ ۶۱۳ اور بخاری مصری کا جلد ۲ صفحہ ۵۰ حضور کے ساتھ
 اس دن دس ہزار ہاں ٹھیک دس ہزار قدوس اصحابی جن کے ساتھ ملائکہ تھے موجود تھا اور اس دن

مکہ کے کفار پر آسمان ایسا ٹوٹ پڑا کہ وہاں ان کا نام و نشان بھی نہ رہا۔
یاد رہے ہاجرہ عرب کا کوہ سینا ہے دیکھو نامہ گلیتیاں ۴ باب ۲۵۔ پس معنی ہوں گے ہاجرہ
کی پشت سے۔ اور فاران خود وادی حجاز کو کہتے ہیں اور شعر میں دو دفعہ حضور بطور تجارت تشریف لے
گئے اور بدر کی لڑائی میں بھی ملائکہ کا لشکر اسلام کا گہرا مددگار تھا دیکھو قرآن سورہ آل عمران۔

پانچواں معجزہ کہ تیرا گھر بڑا زینت والا ہو۔ یہ کتب مقدسہ سے لیا گیا۔ تیرے پتھروں کو
سرمہ لگاؤں گا اور تیری بنیاد ٹیلموں سے ڈالوں گا۔ میں تیری فیصلوں کو لعلوں سے اور تیرے پھاٹکوں
میں چمکتے ہوئے جواہر سے اور تیرا سارا احاطہ بیش قیمت پتھروں سے بناؤں گا۔ تیرے سب فرزند
بھی خدا سے تعلیم پائیں گے۔ یسعیاہ ۵۴ باب ۱۲، ۱۳۔

اب اگر یہاں مراد حقیقت ہے تو سرمہ میں وہاں کے پتھروں کا لگنا حایوں کے سرمہ
سے دیکھ لو وہاں کے کھریوں میں تیار ہوتا ہے اور ان کا حصہ سرمہ میں گھس کر شامل ہوتا ہے اور
اس ایک صداقت سے یقین ہے جیسے مکاشفات یوحنا سے ظاہر ہے دیکھو مکاشفات ۲۱ باب ۱۱
باقی بھی پورا ہوگا۔ جلدی نہ کرو اور اگر عام زینت ہی لیں جیسے قرآن کے لفظ زخرف اور حز قیل کی
۱۶، ۲۳ باب سے ظاہر ہے۔ تو اب دیکھ لو مکہ معظمہ کس زینت سے سجایا گیا۔

اور اگر ہمارے حضور ہمارے ہادی کا گھر ہی لینا ہے جیسے لفظ بیت لک سے بظاہر معلوم
ہوتا ہے تو اب روضہ اطہر و اقدس کا نظارہ کر لو!

كيف الوصول الى مدينة مصطفى شتان بين الهند و الزوراء اللهم
ارزقني شهادة في بلد رسولك امين .

چھٹے معجزہ کا بیان سابق کر چکا ہوں۔ غور کرو کیسے یہ تمام معجزات پورے ہو گئے۔
والحمد لله رب العلمین .

یادداشت عیسائی صاحبان اگر کسی امتحان اور معجزہ کا ظہور پذیر نہ ہونا نقص ہے تو

جواب دو جب کسی نے حضرت مسیح کو کہا۔

اگر تو خدا کا بیٹا ہے تو کہہ کہ یہ پتھر روٹی بن جاویں۔ اس نے (مسیح نے) جواب میں کہا۔ لکھا ہے انسان صرف روٹی سے نہیں بلکہ ہر ایک بات سے جو خدا کے منہ سے نکلتی ہے جیتا ہے۔ پھر شیطان اسے (مسیح کو) مقدس شہر میں اپنے ساتھ لے گیا اور ہیکل کے کنگرے پر کھڑا کر کے اسے کہا اگر تو خدا کا بیٹا ہے تو اپنے تئیں نیچے گرا دے کیونکہ کہا ہے کہ وہ تیرے لئے اپنے فرشتوں کو فرمائے گا۔ اور وہ تجھے ہاتھوں پر اٹھالیں گے۔ ایسا نہ ہو کہ تیرے پاؤں کو پتھر سے ٹھس لگے۔ یسوع نے اسے کہا یہ بھی لکھا ہے کہ تو خداوند اپنے خدا کو مت آزما۔ متی ۴ باب۔

مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ

ابطال الوہیت مسیح

مصنفہ جناب حکیم الأمت مولانا مولوی نور الدین صاحب

مصنف کتاب فصل الخطاب وتصديق براهين احمدية

و

ردّ تناسخ ورسالہ نور الدین وغیرہ

مطبع ضیاء الاسلام قادیان دارالامان میں باہتمام

حاجی حافظ حکیم فضل دین طبع ہوا۔

ماہ جولائی ۱۹۰۴ء

بادوم.....تعداد اشاعت ۴۰۰.....قیمت ۱/

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم مع التسلیم

حضرت سیدنا مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خدا اور خدا کا بیٹا ہونے کا ابطال

اس مضمون پر لوگوں نے بہت کچھ لکھا ہے اور مسیح کے انسان رسول ہونے پر دلائل بیان کئے ہیں۔

مگر قرآن نے نہایت ہی سیدھی اور صاف راہ اس مسئلہ میں اختیار فرمائی ہے اور کہا ہے۔
مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ
كَانَا يَأْكُلَنِ الطَّعَامَ أَنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْفَكُونَ^۱
س ۶ س ماندہ ع ۱۰۔ مسیح ابن مریم تو ایک رسول ہی ہے اس سے پہلے بھی رسول ہو گزرے ہیں اور
اُس کی ما ایک نیک بخت عورت ہے دونوں کھانا کھایا کرتے۔ دیکھ ان لوگوں کے لئے ہم کیونکر سچے
نشان کھول کر بیان کرتے ہیں۔ پھر دیکھ کہاں بہکے جاتے ہیں۔

قرآن جو خالق فطرت کا کلام ہے انسان کو فطرت کے قانون پر توجہ دلاتا ہے۔ نہ کسی بھول
بھلیاں فلسفیانہ اور منطقیانہ دقیق اور غیر قابل فہم دلیل سے بلکہ سنن الہیہ کے روزمرہ کے مشہودہ
دلائل سے سادہ طبیعت کج فہم انسانوں کو جگاتا ہے کہ مسیح اک رسول مثل اگلے رسولوں کے تھے۔
اس کی ایک ماتھی۔ وہ کھانا کھایا کرتے اور یہ سہ گانہ امور ایسے ہیں جن سے کوئی عیسائی بھی انکار
نہیں کر سکتا اور ظاہر ہے کہ یہ عوارض اور صفات ایسے ہیں جو نوع انسان کو ہی لاحق ہوا کرتے ہیں اور
یہی عوارض اور صفات ہیں جو انسان کو حوائج اور ضروریات جسمانی کی تحصیل و تحصل میں مبتلا کرتے
ہیں اور یہی اقتقار و نیاز اس کی مخلوق اور محتاج اور عبد ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ سچ ہے جو کھانے کا
محتاج ہوا وہ ساری مخلوق کا محتاج ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ غنی مطلق ہر احتیاج سے پاک اور ہر عیب سے
مبرا ہے۔ غرض ایک میں احتیاج ہے اور دوسرے میں غنی۔ اور ظاہر ہے کہ صفات و لوازم کے
اختلاف سے ملزوم و موصوف کا اختلاف سمجھا جاتا ہے۔ ہم پتھر کو نباتات سے علیحدہ پتھر کے

لوازمات و صفات سے یقین کرتے ہیں۔ اور نباتات کو پتھر سے الگ اسکے لوازمات و صفات سے حضرت مسیح میں انسان ہونے کے لوازمات و صفات نے حضرت مسیح کو انسان ثابت کیا اور رسالت کے لوازمات نے مثلاً مویّد و منصور ہونا، اعدا کا ناکام ہونے نے رسول۔ اور اس امر نے کہ الوہیت کے لوازمات مثلاً غنی۔ خالق ہونا وغیرہ مسیح میں نہیں پائے جاتے اس واسطے وہ خدا یا خدا کے بیٹے نہیں ہو سکتے۔ ان بیانات سے حضرت مسیح کی انسانیت اور مخلوقیت تو صاف عیاں ہے۔ مسیح کو یا خدا یا خدا کا بیٹا ماننے والو مسیح کی خدائی کہاں سے نکل پڑی۔ اگر وہ ایک مخفی اور غیب الغیب راز ہے تو ایک خیال اور وہم سے بڑھ کر اس کی کیا وقعت ہو سکتی ہے۔ کوئی زبردست اور بڑی قوی دلیل اس کے خدا بنانے میں درکار ہے کیونکہ مکلف انسان ایک ایسے مسئلہ میں جو اصول ایمان اور نجات اخروی سے تعلق رکھتا ہے کبھی مضبوط اور غیر مذہب اعتقاد نہیں رکھ سکتا۔ جب تک کسی روشن دلیل نے اس کے دل کو مطمئن نہ کر دیا ہو۔ اور اگر الوہیت مخفی اور ناگفتنی اسباب پر مبنی ہے تو ہر شخص کہہ سکتا ہے کہ میں بھی مجسم خدا ہوں۔ اور تمام دنیا کی بت پرست قوموں نے دعویٰ کیا ہے کہ ان کے مقدس لوگ خدائے مجسم تھے اور خدائے تعالیٰ نے باغراض مختلفہ جامہ جسمانی پہنا۔ جائے غور اور انصاف ہے کہ مسیح میں کوئی خصوصیت اور ترجیح ہمیں اس بات کے یقین کرنے پر مجبور کرتی ہے کہ مسیح تو خدائے مجسم تھا اور باقی اوتاروں کے مرید اپنے دعویٰ میں صادق نہ تھے قرآن کہتا ہے۔

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ اِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا اَتَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۚ

س ۱۱۔ س یونس۔ ع ۷۔ انہوں نے کہا اللہ نے بیٹا بنا لیا ہے۔ وہ پاک غنی ہے زمین و آسمان میں جو کچھ ہے اُسی کا ہے ایسی باتوں کی تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں۔ کیا اللہ پر باتیں بناتے ہو جن کا تم کو علم نہیں۔

مسیح علیہ السلام کو خدائے مجسم ماننے والوں نے دو دعوے کیے ہیں۔ اوّل یہ کہ مسیح خدا تھے اور دوم یہ کہ مسیح انسان تھے۔ کیا معنی مسیح جامع الوہیت و انسانیت تھے۔ مسیح کا انسان ہونا تو حسب نشان آیت اولیٰ و ثانیہ امر مسلم ہے کیونکہ مسیح بھی رسولوں میں سے ایک رسول تھے۔ اگر انہوں نے

معجزے دکھائے تو اسی قسم کے نشانات حضرت موسیٰ اور ایلیا اور الشیخ وغیرہ نے بھی دکھائے مسیح کی
☆ مانتی اور وہ دونوں کھاتے پیتے تھے۔

ہاں خدا ہونے کی دلیل چاہیے قرآن نے بھی کہا ہے تمہارے پاس کوئی دلیل مسیح کے خدا ہونے
پر نہیں تو پھر کیوں مدعی الوہیت مسیح ہوئے ہو چنانچہ آیت بالا کے مضمون سے واضح ہے جس طرح
حضرت مسیح علیہ السلام کے خدا ہونے کا ابطال کیا ہے ایسے ہی حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
ابن اللہ، خدا کے بیٹا بنانے کے بُرے عقیدہ کو اس طرح باطل ٹھہراتا ہے اَنِّیْ یَكُوْنُ لَهُ وَلَدٌ
وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَیْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ذٰلِکُمْ اللّٰهُ
رَبُّكُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَیْءٍ فَاَعْبُدُوْهُ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ وَكِیْلٌ
لَّا تَدْرِکْهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ یُدْرِکُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ اللّٰطِیْفُ الْخَبِیْرُ ۝۱۷

س انعام ع ۱۸۔ اس کے کہاں سے بیٹا ہوا اُس کا تو کوئی ساتھی نہیں اُس نے سب چیزوں کو پیدا
کیا۔ اور وہ کل چیزوں کو جاننے والا ہے۔ یہی تمہارا رب ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں کل اشیا کا
خالق ہے اس کی عبادت کرو اور وہ سب کا کارساز ہے۔ اسے آنکھیں نہیں پاسکتیں یا آنکھیں گھیر
نہیں سکتیں اور وہ آنکھوں کو پاتا یا ان کا احاطہ کر سکتا ہے اور وہ لطیف و خبیر ہے۔ گویا قرآن کریم کہتا
ہے مسیح ابن اللہ کن معنوں پر ہیں آیا عرفی اور حقیقی معنوں پر مسیح ولد اللہ یا کسی اور معنوں پر۔ اگر عرفی
اور حقیقی معنوں میں ہیں یہ تو صحیح نہیں کیونکہ اس صورت میں سیدہ مریم علیہا السلام کو خدا کی جو روادور
اس کا ساتھی ماننا ضروری اور لازمی امر ہے۔ اور تمام عیسائی اور سارے عقلاء سیدہ صدیقہ مریم کا
اللہ تعالیٰ کا صاحبہ ہونا اعتقاد نہیں رکھتے اگر مجازی معنی ولد اللہ، ابن اللہ کے لیتے ہو اور حقیقی اور عرفی
معنی نہیں لیتے ہو تو مجازی معنی نہایت وسیع ہیں ولد اللہ کے معنی خدائے مجسم خدا کے ساتھ ذاتاً
متحد ہستی تجویز کرنا ہر گز ہر گز صحیح نہیں کیونکہ اگر یہ معنی لو گے اور مسیح کو اللہ اور اللہ کا بیٹا کہو گے تو ضرور

☆ ہر ایک شخص کی شہرت کبھی اُس کے نامی گرامی والد کے باعث ہوا کرتی ہے اور کبھی اُس کی والدہ ماجدہ کے باعث اور کبھی
اُس کے ذاتی جوہروں کی وجہ سے۔ حضرت سیدنا مسیح علیہ السلام کی والدہ ماجدہ یروشلیم میں بطور نذرانہ رکھی گئیں۔ وہاں اپنی
خالہ زکریا کی بی بی کے پاس پرورش پائی۔ تمام یہودی قوم ہر سال یروشلیم میں آتی اور صدیقہ مریم علیہا السلام کو وہاں دیکھتی
اس لئے اُن کی ان سے اچھی واقفیت تھی۔ حضرت سیدنا مسیح علیہ السلام کو ابن مریم کہتی۔

ہوگا کہ مسیح ذات و صفات میں خدا ہو، خدا کے برابر اور صفت معبودیت اور صفت خلق اور علم وغیرہ میں جو انسانی جسم کے لحاظ سے نہیں خدا کے سے صفات رکھتا ہو مگر ظاہر ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام میں یہ صفات کاملہ خدا کی طرح موجود نہ تھیں۔ غور کرو!

پہلی صفت کاملہ صفات میں سے علم کامل ہے۔ یہ صفت بھی حضرت مسیح علیہ السلام میں پوری پوری موجود نہ تھی خود حضرت مسیح فرماتے ہیں۔ ”مگر اس دن اور اس گھڑی کی بابت سوا باپ کے نہ تو فرشتے جو آسمان پر ہیں اور نہ بیٹا، کوئی نہیں جانتا“ مرقس ۱۳ باب ۳۲ و متی ۲۴ باب ۳۶ و اعمال ۱ باب ۷۔ متی ۲۶ باب ۳۸۔

دوسری صفت معبود ہونا۔ خود حضرت مسیح علیہ السلام نمازیں پڑھتے اور دعائیں مانگتے تھے۔ کیا معنی؟ عابد تھے معبود نہ تھے۔

تیسری صفت خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ۔ مسیح علیہ السلام فرماتے ہیں۔ دائیں بائیں بٹھانا میرا کام نہیں مگر انہیں کو جن کے لئے میرے باپ کی طرف سے تیار کیا گیا۔ متی ۲۰ باب ۲۳۔

چوتھی صفت لَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ مسیح ایسے ہی مشہود و محسوس صورت شکل والے انسان تھے جیسے اور انسان ہوتے ہیں البتہ ذرہ حسین و جمیل نہ تھے۔ جس حالت میں یہ صفات کاملہ جو اکثر جسمیت کے لحاظ سے نہیں ہوا کرتیں مسیح علیہ السلام میں نہ تھیں تو مسیح خدا کے بیٹے کیسے ہو سکیں گے۔

ایک نادان عیسائی مفسر نے جس کو خواہ مخواہ بد زبانی اور دھوکا دہی کی دہت ہے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ کہ یوحنا ۲۱ باب ۷ سے معلوم ہوتا ہے۔ مسیح سب کچھ جانتا تھا۔ الّا جہاں کہا، میں نہیں جانتا وہ اس لئے کہا کہ اسے اس موقع پر اظہار مطلوب نہ تھا مگر میں کہتا ہوں اگر اظہار مطلوب نہ تھا تو جھوٹ بولنے کی کیا ضرورت تھی۔ کیوں صاف نہ فرمایا کہ یہ اس وقت اس امر کا اظہار کرنا مصلحت کے خلاف ہے۔ بلکہ ٹھیک بات یہ ہے کہ سب کچھ کا لفظ کتب مقدسہ کے محاورہ پر عموم محیط کے معنی نہیں دیتا۔ جیسا اظہار عیسوی کے صفحہ ۱۷۲۔ اور ۱۸۲ سے ظاہر ہے۔ پس یوحنا ۲۱ باب ۷ میں یہ کہنا کہ مسیح سب کچھ جانتا تھا اس امر کا مستلزم نہیں کہ محیط کے معنی رکھتا ہو۔ اظہار عیسوی میں

بجواب اس سال کے کہ کتاب اعداد کے ۳۱ باب ۷ میں لکھا ہے۔ انہوں نے مدیانیوں سے لڑائی کی جیسے یہوواہ نے موسیٰ سے فرمایا تھا۔ اور ان کے سارے مردوں کو قتل کیا۔

اور قاضیوں کے ۶ باب اور ۲ باب میں ہے کہ تخمیناً دو سو برس بعد اس حادثہ کے مدیانیوں نے سات برس تک سب بنی اسرائیل کو مغلوب رکھا۔ پس ان دونوں میں بڑا تعارض ہے کیونکہ سب مدیانی مارے گئے تھے تو یہ قوت مدیانیوں میں کہاں سے آگئی اور بجواب اس سوال کے کہ (خروج ۹ باب ۶ میں ہے) مصریوں کے سب مویشی مر گئے اور آیت ۲۰ میں ہے کہ فرعون کے نوکروں میں ہر ایک جو یہوواہ کے کلام سے ڈرتا تھا اپنے نوکروں اور مویشیوں کو گھروں میں بھگا دیا۔ بھلا جب سب مویشی مصریوں کے مر گئے تو فرعون کے نوکروں کے لئے مویشی کہاں سے آگئے؟

ان دونوں سوالات کے جواب میں پادری ٹھا کر داس نے اظہار عیسوی میں لکھا ہے کہ سب کچھ کا لفظ عموم محیط کے معنی نہیں دیتا۔ یعنی سب کچھ کے کہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کوئی مدیانی بھی نہ رہا اور کوئی بھی مویشی باقی نہ رہا ہو بلکہ یہ معنی ہیں کہ اکثر مدیانی مارے گئے اور اکثر مویشی ہلاک ہوئے۔ میں کہتا ہوں اگر یہ جواب درست ہے تو اسی طرح جہاں یوحنا ۱۱ باب ۳۔ اور متی ۱۱ باب ۲۷ نے کہا حضرت مسیح علیہ السلام سب کچھ جانتا تھا اس کے بھی یہی معنی ہیں کہ اکثر جانتے تھے عموم محیط کے معنی نہیں۔ ایسے ہی یوحنا ۱۰ باب ۸ میں ہے۔ سب جتنے مجھ سے پہلے آئے چور اور بٹمار تھے یہاں بھی سب کا لفظ عموم محیط کے معنی نہیں دیتا کیونکہ حضرت موسیٰ اور حضرت داؤد حضرت ابراہیم اور حضرت ایوب علیہم الصلوٰۃ والسلام چور اور بٹ مار نہ تھے۔

ایک اور طرز جو نہایت قابل غور ہے کسی چیز کا کسی چیز سے ہونا تین طرح ہو سکتا ہے
اول:- خالق سے مخلوق کا ہونا کہ خالق نے اپنی کامل طاقت پوری قدرت سے ایک سے ایک چیز کو پیدا کر دیا۔

دوم:- ایک چیز کے دو یا کئی ٹکڑے ہو جاویں تو ہم کہہ دیں یہ ٹکڑے فلاں چیز سے پیدا ہو گئے۔

سوم:- کیمیائی طور سے دو چیزوں کے میل سے ایک تیسری چیز پیدا ہو جاوے۔ اب کسی

کے ولد اور ابن پر اگر ہم نگاہ کریں کہ دو کے میل سے تیسرا پیدا ہو جاوے تو ظاہر ہے کہ قانون کے نظارہ میں بیٹے کا باپ سے پیدا ہونا یوں ہوا کرتا ہے کہ دو یعنی نرو مادہ باہم ملیں اور جنین بنے۔ اب اس تمہید کے بعد گزارش ہے۔ غور کرو قرآن کریم کس طرح حضرت مسیح وغیرہ بزرگان کو خدا کے بیٹا کہنے پر ملزم ٹھہراتا ہے۔ اَلْاٰی یَّکُوْنُ لَہٗ وَلَدٌ وَلَمْ تَکُنْ لَہٗ صَاحِبَۃٌ کیا معنی۔ نادانو! کسی کو خدا کا بیٹا ماننے والو! اگر یہ لوگ جن کو تم بیٹا کہتے ہو الٰہی مخلوق ہیں تو کوئی مقام بحث نہیں اور اگر خدا کے ٹکڑے ہیں تو اس کے تم قائل نہیں۔ تو والد کا اعتقاد اور کسی کے بیٹا کہنے کا مدار تو قانون قدرت کے نظارہ میں اس بات پر موقوف ہے کہ دو چیزیں آپس میں ملیں اور اُن سے تیسری چیز پیدا ہو جاوے۔ تم نے صرف اللہ تعالیٰ سے بدوں اس کے صاحبہ ماننے کے حضرت مسیح کو خدا کا بیٹا کیسے مان لیا۔

عیسائی مانتے ہیں کہ ازل سے اکیلے باپ سے حضرت مسیح ازلی بیٹا ہوا اور وہاں صاحبہ کوئی نہ تھی۔ بدوں دوسری چیز کے ایک چیز سے تو والد نہیں ہوا کرتا خلق ہو سکتا ہے۔

ایک اور قرآنی دلیل ہے جو حضرت مسیح کے ابن اللہ ہونے کو باطل کرتی ہے
وَحَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حسب تسلیم اُن لوگوں کے جو کسی بزرگ کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اللہ تعالیٰ ہر شے کا خالق ہے اور جو چیز خالق ہو وہ باپ اور جو بیٹا ہوا اپنے باپ کی مخلوق نہیں ہوا کرتا۔ کیونکہ بیٹے کا ہونا طبعی امر ہے اور قدرت اور ارادہ سے باہر ہوا کرتا ہے اور خالق ہونا اختیار اور ارادہ کا مثبت ہے۔ جیسے عیسائی خود مانتے ہیں کہ بیٹا نجات کے واسطے ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اُسے اس ارادہ سے نکالا کہ نجات ہو۔

ایک اور دلیل وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کسی بزرگ آدمی کو خدا کا بیٹا ماننے والے اللہ تعالیٰ کو ہر شے کا عالم یقین کرتے ہیں۔ ایسا کامل علم اور ایسی محیط سمجھ چاہتی ہے کہ فاعل خالق بالا ارادہ ہو کیونکہ شعور و علم ہی طبعی افعال اور خلق میں امتیاز بخش ہے۔ طبعی افعال میں شعور اور ارادہ نہیں ہوا کرتا ہے ان تمام دلائل کو ایک جگہ جمع کر کے قرآن فرماتا ہے۔
بَدِیْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلْاٰی یَّکُوْنُ لَہٗ وَلَدٌ وَلَمْ تَکُنْ لَہٗ صَاحِبَۃٌ وَحَلَقَ

كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

اور ایک اور جگہ قرآن کریم فرماتا ہے۔ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا اتَّقُوا لَوْلَا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ۔ اس جگہ حضرت مسیح علیہ السلام اور ان کے سوا کسی اور بزرگ کے بیٹا ہونے کو اللہ تعالیٰ اس طرح باطل فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور احتیاج سے پاک۔ اور کسی کا بیٹا ہونا اللہ تعالیٰ کے غنی اور بے پروائی کو باطل کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا تو ولد اس لئے ہوگا کہ وہ پاک ذات آپ کسی کام سے عاجز ہوگئی۔ مثلاً اپنے عدل کے لحاظ سے کسی کو نجات نہیں دے سکتا۔ اس واسطے اس کو ضرورت پڑی کہ جیسے عیسائیوں کا اعتقاد ہے کہ اس کا بیٹا ہو جو نجات دلا سکے یا بیٹا اس لئے کہ اسے شہوت مٹانے کی حاجت پڑی یا بیٹا اس لئے کہ اسے اپنا جانشین بنانے کی ضرورت پڑی اور بالکل ظاہر ہے کہ بیٹا باپ سے اصل میں مساوی ہوا کرتا ہے مگر چونکہ بیٹا بیٹا ہونے میں باپ کا محتاج ہے۔ پس اگر مسیح علیہ السلام خدا تعالیٰ کے معاذ اللہ بیٹے ہوتے تو غنی اور بے پروائی میں باپ کے مساوی ہوتے مگر بیٹا ہو کر احتیاج سے پاک نہیں ٹھہر سکتا پھر ذات باری تعالیٰ ترکیب سے پاک ہے کیونکہ مرکب ترکیب کرنے والے کا محتاج ہوا کرتا ہے۔ جب مرکب نہ ہوا تو بیٹا اس سے کیوں کر علیحدہ ہوا۔ پھر بیٹا ہونا بعدیت کو چاہتا ہے اور ارازی بیٹا ہونا بعدیت کے خلاف ہے۔

عیسائیوں نے جس قدر دلائل مسیح کی الوہیت اور تثلیث کے اثبات میں جو ایک منشاء الوہیت مسیح ہے بیان کئے ہیں سب کے سب سادہ اعتقادی پر مبنی ہیں اس لئے ضعیف اور بیکار ہیں۔ میں بے عیب واحد خدا کی مدد سے ان دلائل کو بیان کر کے ان پر جرح کرتا ہوں۔ بڑے بڑے دلائل مسیح کی الوہیت پر اور تثلیث پر جو مسیح کی الوہیت کا ایک سرچشمہ ہے یہ ہیں۔

پہلی دلیل مسیح کی الوہیت پر تثلیث ہے۔ اب تثلیث کے دلائل اور ان کا ابطال سنئے۔
پہلی دلیل۔ توریت شریف کا پہلا جملہ۔ برا الوہیم۔ برا فعل ہے۔ اس کے معنی پیدا کیا۔ الوہیم۔ اس کا فاعل ہے۔ عیسائی مذہب کے لوگ اس جملہ سے تثلیث ثابت کرتے ہیں کیونکہ برا

فعل واحد اور الوہیم اس کا فاعل جمع ہے اور اس میں تثلیث کا اشارہ پایا جاتا ہے۔

اس دلیل پر جرح۔ الوہیم نکلا ہے۔ اُوہ سے اور اُوہ معبود برحق اور معبود باطل دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اُلہیم جمع ہے اُوہ کی۔ پس اس کے معنی معبودانِ باطل اور معبودانِ برحق کے ہوں گے اُوہ کی جمع اُلہیم کا لفظ قاضیوں اور سرداروں اور فرشتوں اور بادشاہوں پر بھی بولا گیا ہے۔ جمع کے معنی اس میں لازمی اور ضروری نہیں۔ الوہ بمعنی معبود برحق۔ نجمیہ۔ ۹ باب ۱۷۔ اُوہ بمعنی معبود باطل۔ دانیال ۱۱ باب ۳۷ و ۳۸۔ ۲ تاریخ ۳۲۔ ۱۵۔ حقوق۔ ۱۱۔ ۱۔ یوب ۱۲۔ ۶۔ الوہیم جو اُوہ کی جمع ہے۔ واحد حقیقی شخص پر بھی بولا گیا ہے موسیٰ کو خروج ۷ باب ۱۔ اور خروج ۴ باب ۱۶ میں اُلہیم کہا گیا۔ خدا کہتا ہے میں نے تجھے اے موسیٰ فرعون کے لئے اُلہیم بنایا اور ہارون کے لئے الوہیم بنایا۔

الوہیم بمعنی جمع معبودانِ باطل کے واسطے۔ استثنائے ۱۳۔ ۱۷۔ ۳۹، قضاۃ ۵۔ ۸، ۱۰۔ ۱۴۔ ۱ سلاطین ۹۔ ۲، ۲ سلاطین ۱۹۔ ۱۸، ۱ تاریخ ۵۔ ۲۵، ۲ تاریخ ۱۳۔ ۹، ۲۵۔ ۱۴، زبور ۷۔ ۹، زبور ۱۳۶۔ ۲، یہ میاہ ۲۵۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۶۔ ۲۰۔

الوہیم بمعنی بادشاہان و سرداران و قاضیان خروج ۲۲ باب ۲۸ آیت، استثنائے ۱۰۔ ۱۷، زبور ۸۲۔ ۱، ۱۳۸، ۱ پیدائش ۶۔ ۲، خروج ۲۱۔ ۶، ۲۲۔ ۸، ۲۲۔ ۹۔ الوہیم بمعنی فرشتہ اسموئیل ۸۔ ۲، ۲۸۔ ۱۳، ۲ اسموئیل ۷۔ ۱۳، زبور ۸۲۔ ۶، ۸۔ ۵۔ الوہیم بمعنی خدا واحد حقیقی پیدائش ۱۔ ۱، ۱ سلاطین ۱۸۔ ۲۴۔ ۳۹۔

معبودانِ باطل اور بادشاہوں اور سرداروں اور قاضیوں اور فرشتوں پر اکثر بمعنی جمع آتا ہے اور کبھی بمعنی واحد اور معبود برحق پر ہمیشہ بمعنی واحد حقیقی آتا ہے۔ علاوہ بریں اگر اشارات ہی سے ثابت کرنا چاہتے ہو تو پہلے تثلیث کو اور دلائل سے ثابت کر لو پھر اشارات سے اس کی تقویت کرو۔ (تبیین)۔ صریح تثلیث کا اعتقاد کتب مقدسہ سابقہ میں نہیں۔ اگر ایسے ہی وہی اشارات سے اس کا ماننا باعث نجات ہے جیسے خوش عقیدہ عیسائیوں کا خیال۔ تو عیسائی انصاف سے سنیں اور مسلمانوں کو نجات یافتہ یقین کریں۔

قرآن میں متعدد جگہ باری تعالیٰ کی ذات بابرکات کو بصیغہ جمع تعبیر فرمایا ہے دیکھو! اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ^۱ اس حجر۔ ع۔ ۱۔ بے شک ہم ہی نے اس قرآن کو اتارا ہے اور ہم ہی اس کے نگہبان ہیں۔ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ^۲ س۔ ۲۷۔ واقعہ ع۔ ۲۔ ہم ہی نے تم کو پیدا کیا پھر تم تصدیق نہیں کرتے نَحْنُ قَدْ زَيَّنَّا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ^۳ س۔ ۲۷۔ واقعہ ع۔ ۲۷۔ ہم ہی نے تم میں موت کو مقدر کیا اور ہم کو کوئی جیت نہیں سکتا۔

اور مسلمان قرآن کے تمام جملوں پر ایمان لائے ہیں۔ موسیٰ اور ابراہیم وغیرہ انبیاء اگر ایسے ہی مجمل برا الوہیم کے جملہ میں الوہیم کو جمع بولنے سے نجات پا گئے تو مسلمان باری تعالیٰ کی ذات واحد پر جمع کے کلمات بولنے سے کیوں نجات نہ پاویں گے۔ رہا تفصیلی ایمان۔ اوّل تو وہ عیسائیوں کو بھی حاصل نہیں کیونکہ وہ تثلیث اور الوہیت کے بھید کو سمجھنے کے لئے انسانی عقل کو قاصر خیال کرتے ہیں مسیح سے پہلوں کو کیونکر حاصل ہوگا۔

دوم کتب سابقہ میں تفصیل موجود نہیں۔ بعد تسلیم ان سب مراحل کے عیسائیوں کی خدمت میں عرض ہے مسیحی لوگو! نفس تثلیث یا جمع کے کلموں سے مسیح کی الوہیت کو کیا تعلق ہے۔ دوسری دلیل:- و یومر یھوواہ الوہیم بن ہا آدم کا حد ممنو۔

ترجمہ:- کہا خدا نے ہو گیا آدم ہم میں سے ایک کی مانند۔ اس آیت سے تثلیث ثابت ہوئی جواب:- اس ترجمہ میں کا حد کا ترجمہ ایک عام تراجم کے طور پر کیا گیا ورنہ اس کا ترجمہ حقیقت میں یکہ ہے۔ ایوب ۲۳-۱۳۔ غزل الغزلات ۷-۹۔ اور ممنو کا لفظ مرکب ہے من اور هو سے۔ ترکیب کے وقت عبری زبان میں جیسے عربی میں نون وقایہ ہوتا ہے ایک نون لاتے ہیں اس لئے من هو، من نہو ہو گیا اور عبری میں ہا اور نون بدل جاتے ہیں اس لئے من هو، من نہو بن کر من ننو ہو گیا۔ تین نون جمع ہونے سے پہلا نون میم سے بدل گیا اور باقی دونو۔ ہاں دونو نون ایک دوسرے میں مدغم ہوئے۔ تحقیقات بالا سے صاف ظاہر ہے کہ یہ صیغہ غائب کا ہوا نہ متکلم مع الغیر کا جیسا عیسائیوں نے خیال کیا ہے۔ پس ممنو کا ترجمہ ہو گیا۔ اس میں سے نہ ہم میں سے۔

تیسری دلیل حضرت مسیح علیہ السلام کے خدا یا خدا کا بیٹا ہونے پر

12

- ۵۔ داؤد علیہ السلام خدا کے بڑے بیٹے۔ زبور ۸۹-۲۶ و ۲۷۔
- ۶۔ سلیمان علیہ السلام خدا کے بیٹے۔ اتاریخ ۲۲ باب ۹ و ۱۰ و ۲۸ باب ۲۶۔
- ۷۔ قاضی مفتی خدا کے بیٹے زبور ۸۲-۶۔
- ۸۔ تمام بنی اسرائیل خدا کے بیٹے۔ رومی ۹ باب ۴۔ استثنائے ۱۴ باب ۳۲، ۱۹ باب ۱۹۔
- ۹۔ تمام حواری خدا کے بیٹے۔ ۱ یوحنا ۳ باب ۲۔
- ۱۰۔ سب عیسائی خدا کے بیٹے بلکہ سب مومن۔ ۱ یوحنا ۳ باب ۹۔
- ۱۱۔ سب یتیم خدا کے بیٹے۔ زبور ۶۸-۵۔
- ۱۲۔ سب خاص و عام خدا کے بیٹے۔ متی ۶ باب ۶ و ۱۸ و ۱۷ باب ۱۱۔ و پیدائش ۶ باب ۴۔
- ۱۳۔ اشرف خدا کے بیٹے۔ پیدائش ۶ باب ۲۔
- ۱۴۔ بدکار لڑکے۔ یسعیاہ ۳۰ باب ۱۔

ان تمام مقامات میں ابن اللہ کا کلمہ یا صلی اور نیک لوگوں پر بولا گیا ہے یا اُن لوگوں پر جن کے لئے سامان تربیت دنیا میں کم ہیں یا اشرافوں اور رؤسا پر یا ساری مخلوق پر اور ان تمام جگہوں میں جتنے ابناء اللہ ہیں وہ سب کے سب صرف مخلوق ہی ہیں ان میں کوئی بھی خدائے مجسم نہیں خالص ابن انسان ہیں۔ یا صرف انسان☆۔ ان میں خدا کوئی بھی نہیں۔ پس بموجب ان محاورات کے اگر مسیح ابن اللہ بھی صرف انسان ہی ہوں۔ خدا نہ ہوں تو ہم کو کونسی کلام مجبور کرتی ہے کہ ہم مسیح کو تو ابن اللہ بمعنی خدائے مجسم کہیں اور اور لوگوں پر لفظ ابن اللہ کا اطلاق صرف انسان یا ابن انسان پر یقین کریں۔ کوئی ابن اللہ کا محاورہ خدائے مجسم کے لئے یقینی نہیں ثابت ہوا اور حضرت مسیح کا ابن انسان ہونا محاورات ذیل سے ثابت ہے۔

متی اباب ۱۔ یسوع ابن داؤد بن ابراہیم۔

☆ ہاں ایوب اباب ۶ اور ۲ باب ۱ کی تفسیر میں انگریزی مفسر طامس اسکاٹ نے لکھا ہے کہ نبی اللہ یعنی خدا کے بیٹے جو اس میں لکھے ہیں ان سے مراد پاک فرشتے اور دوسری جگہ ایوب ۳۸ باب ۷ میں جو نبی اللہ یعنی خدا کے بیٹے لکھے ہیں ان سے مراد انبیاء مفسرین سمجھتے ہیں یہ حاشیہ کا خسار نے سید گلاب شاہ کی خاطر لکھا ہے کہ ان کو فصل الخطاب کے اس فقرہ سے تمام انبیاء خدا کے بیٹے، ملائکہ خدا کے بیٹے ایوب اباب ۶ و ۲ باب ۱ و ۳۸ باب ۷ کے حوالہ سے لکھے تھے۔ تحریر ہوا۔ نور الدین

متی ۸ باب ۲۰۔ ابن آدم، مسیح ہیں۔

متی ۹ باب ۶۔ ابن آدم انسان ہیں۔

متی ۱۶ باب ۱۳۔ میں جو ابن آدم انسان ہوں کون ہوں

متی ۱۱ باب ۱۹۔ انسان کا بیٹا کھاتا پیتا آیا۔

اور وے کہتے ہیں۔ دیکھو کھاؤ اور شرابی خراج گیروں اور کنہگاروں کا دوست متی ۱۳ باب ۵۵۔
بڑھی کا بیٹا۔ ایسا ہے اور انا جیل میں مسیح کا ابن انسان ہونا ثابت ہے اور عیسائی لوگ بھی مسیح کے
ابن انسان ہونے سے منکر نہیں مگر ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ ابن انسان حقیقت میں وہی خدا تھا۔
جب اس نے جسم اختیار کیا تو وہی ابن اللہ کہلایا۔ اس تفصیل سے اس قدر تو واضح ہو گیا کہ مسیح پر
ابن اللہ بولنے سے ابن کے حقیقی معنی مقصود نہیں کیونکہ ابن کے حقیقی معنوں میں لازم آتا ہے کہ مسیح
خدا کے نطفہ سے ہو اور مریم صدیقہ خدا کی جو رو بنیں۔ الا یہ معنی بالکل صحیح نہیں صاف صاف غلط
ہیں۔ نہ تو عیسائی مریم کو جو رومانتے ہیں نہ مسلمان بلکہ کوئی عقل والا اس امر کو جائز نہیں کرتا اس
واسطے ابن اللہ کے حقیقی معنی اور اس کا عرفی مفہوم مراد نہ ہوگا بلکہ اس کلمہ ابن اللہ کی کوئی اور معنی اور
اس کا کوئی اور مفہوم اس عرفی اور حقیقی معنی کے ماورائے ہوگا۔

مرقس ۱۵ باب ۳۹ مسیح کو ابن اللہ لکھتا ہے اور لوقا اسی آیت کے بدلے ۲۳ باب ۴۷ مسیح کو بار
اور نیک اور صالح لکھتا ہے یعنی بجائے ابن اللہ بار بولتا ہے۔ پس ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ جہاں مسیح
نے اپنی نسبت ابن اللہ کہا وہاں بمعنی بار لیا ہے خدا نے مجسم نہیں لیا۔ کیا دلیل ہے جس کے باعث
ہم مجبور ہو کر کہہ دیں مسیح ابن اللہ کے لفظ سے مراد خدا نے مجسم ہے؟ بلکہ لفظ ابن اللہ سے نیکی اور
الوہیت کا کیا ذکر ہے۔ عام ایمان دار کے معنی لینے بھی ضروری نہیں اس لئے کہ بدکار بھی خدا کے
بیٹے ہیں۔ یسعیاہ ۳۰ باب ۱۔ غرض ابن اللہ کے لفظ سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ مسیح خدا نے مجسم
تھے مزید توضیح کے لئے لکھتا ہوں۔ آیات ذیل پر غور کی نگاہ کرو۔

یوحنا کا پہلا خط ۳ باب ۱۔ دیکھو کیسی محبت باپ نے ہم سے کی ہے کہ ہم خدا کے فرزند
کہلاویں۔ اے پیارو ہم خدا کے فرزند ہیں اور ہنوز ظاہر نہیں ہوا کہ ہم کیا کچھ ہوں گے پر ہم

جانتے ہیں کہ جب وہ ظاہر ہوگا تو ہم اس کی مانند ہوں گے۔ اور یوحنا ۴ باب ۷ میں کہا ہے۔ ہر ایک جو محبت رکھتا ہے سو خدا سے پیدا ہوا ہے۔ اور یوحنا کے پہلے خط ۳ باب ۹ میں ہے۔ ہر ایک جو خدا سے پیدا ہوا ہے گناہ نہیں کرتا کیونکہ اس کا تخم اس میں رہتا ہے اور وہ گناہ کرنے نہیں سکتا کیونکہ خدا سے پیدا ہوا ہے۔ اسی سے خدا کے فرزند اور شیطان کے فرزند ظاہر ہیں۔ طیطس جو عام ایمان کی رو سے میرا فرزند حقیقی ہے۔ طیطس ۱ باب ۴۔ پیدائش ۶ باب ۳ خدا کے بیٹوں نے آدمیوں کی بیٹیوں سے جو خوبصورت تھیں حسب پسند جو روئیں بنائیں۔ ان آیات صدر میں غور کرو کہیں ابن اللہ خدائے مجسم کے معنی دیتا ہے۔ نہیں نہیں۔

چوتھی دلیل وہ معجزات اور کرشمے ہیں جو حضرت مسیح نے دکھلائے۔ مگر معجزات اور کرشموں سے بھی الوہیت مسیح کا اثبات صحیح نہیں کیونکہ معجزات مسیح میں بڑا اور عمدہ اور اعلیٰ درجہ کا اعجاز مردوں کا زندہ کرنا۔ الا اس میں بھی مسیح کی کوئی خصوصیت نہیں جس سے اس کی الوہیت ثابت ہو۔ ایلیا نے بھی مردوں کو زندہ کیا۔ اسلاطین ۷ باب ۲۲۔ الیسع نے بھی مردوں کو زندہ کیا۔ ۲ اسلاطین ۴ باب ۳۵۔ الیسع مردہ کی لاش نے بھی مردہ کو زندہ کیا۔ ۲ اسلاطین ۱۲ باب ۲۱۔ حزقیل نے ہزاروں پُرانے مردوں کو زندہ کیا۔ حزقیل ۷ باب ۳۔ موسیٰ اور ہارون نے لکڑی کا سانپ بنایا۔ خروج ۷ باب ۱۰۔ موسیٰ اور ہارون نے گردوغبار کو جاندار جوئیں بنایا خروج ۸ باب ۱۷۔ یہ سب لوگ چونکہ اسرائیلی ہیں پس حسب محاورہ و تصدیق خروج ۴ باب ۲۲۔ استثناء ۱۴ باب ۲۱ و ۳ باب ۱۹۔

خدا کے بیٹے بلکہ پہلو ٹھے ہیں اور انہوں نے مردوں کو بھی زندہ کیا پس چاہئے کہ یہ لوگ بھی بدوں خصوصیت مسیح مجسم خدا ہوں۔ جس حالت میں یہ لوگ ابن اللہ بمعنی خدائے مجسم نہ ہوئے بائیکہ انہوں نے مردوں کو بھی زندہ کیا پھر مسیح علیہ السلام کیونکر خدائے مجسم مانے گئے۔

دوسرا معجزہ۔ بیماروں کو اچھا کرنا۔ مگر الیسع نے نعمان سپہ سالار کو جو کوڑھی تھے اچھا کیا۔ ۲ اسلاطین ۵ باب ۱۴۔ یوسف نے اپنے باپ یعقوب کو آنکھیں دیں۔ پیدائش ۴۶ باب ۲ و ۳۰۔

تیسرا معجزہ۔ تھوڑے سے کھانے کو اور شراب کو زیادہ کر دکھلانا۔ ایلیا نے مٹھی بھر آٹے کو اور تھوڑے تیل کو بڑھا دیا کہ وہ سال بھر تک تمام نہ ہوا۔ ۱ اسلاطین ۷ باب ۱۲ سے ۱۶

تک۔ البیع نے بھی تیل کو برکت سے بڑھایا۔ ۲ سلاطین ۴ باب ۲۔ ۶۔

چوتھا معجزہ۔ بدوں کشتی دریا پر چلنا۔ مگر یاد رہے موسیٰ نے سمندر کو ایسا لٹھ مارا کہ وہ پھٹ گیا اور ایسا وہ سیال پانی الگ الگ کھڑا رہ گیا کہ ہزاروں بنی اسرائیل خشک سمندر سے پار ہو گئے اور فرعون کو داخل ہوتے دبا لیا۔ خروج ۱۴ باب ۲۱ و ۲۲۔ یوشع نے یردن کو پایاب ہی نہیں کیا بلکہ سکھلا دیا۔ یوشع ۳ باب ۱۷۔ ایلیا البیع نے بھی دریا کو دو ٹکڑے کر دیا۔ ۲ سلاطین ۲ باب ۸ سے ۱۵ تک بلکہ حضرت مسیح نے فرمایا میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جو مجھ پر ایمان لاتا ہے یہ کام جو میں کرتا ہوں وہ بھی کرے گا۔ اور ان سے بڑے کام کرے گا۔ اور فرمایا جو ایمان لائے ان کے علامات معجزات ہوں گے۔ بلکہ عیسائیوں میں اگر رائی برابر بھی ایمان ہو تو مسیح سے زیادہ معجزے کر سکتے ہیں۔ جب مومن ایمان کے وسیلہ مسیح سے بھی بڑے بڑے کام کر سکتا ہے تو حضرت مسیح ان معجزات کے باعث کیونکر مجسم خدا ہو سکتے ہیں معجزات تو صرف ایمان سے بلکہ رائی کے برابر ایمان سے بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔ خدا بننے یا صاحب معجزات کو خدا بنانے کی ضرورت نہیں۔ پادری صاحبان! حضرت مسیح نے فرمایا جھوٹے نبی اور جھوٹے مسیح بھی کرامتیں دکھلائیں گے۔ جس حالت میں جھوٹے نبی اور جھوٹے مسیح کرشنے اور عجائب و غرائب معجزات دکھا سکتے ہیں تو حضرت مسیح ان عجائبات اور تمام تماشاؤں سے کیونکر یقیناً خدا ہو گئے۔

غور سے سنو۔ پادری صاحبان۔ انجیلی مذاق پر انجیل سے کوئی معجزہ مسیح سے ثابت نہیں کیونکہ معجزات میں پہلا معجزہ مسیح کا مردوں کو زندہ کرنا ہے۔ انجیلی محاورہ میں مردہ کا زندہ ہونا اگر تامل و فکر سے دیکھا جاوے تو کوئی بات مافوق العادت معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ لوقا ۱۰ باب ۲۷ میں ہے۔ خدا کو سارے دل ساری جان سارے زور سے ساری سمجھ سے پیار کر اور پڑوسی کو، جیسا اپنے ساتھ تو تُو جیے گا۔ لوقا ۱۵ باب ۲۳۔ ایک شخص کا بیٹا باپ سے علیحدہ ہو گیا اور دور چلا گیا جب نادم ہو کے واپس آیا باپ نے خوشی کی اور کہا یہ مر گیا تھا اب جیا ہے یعنی کھو گیا تھا۔ اب ملا ہے۔ رومی کا خط ۶ باب ۱۰ وہ جو مومن سو گناہ کی نسبت ایک بار مومن پھر جو جیتا ہے خدا کی نسبت جیتا ہے۔ اقرنتی ۱۵ باب ۳۱ پولوس کہتا ہے میں ہر روز مرتا ہوں۔ یوحنا ۸ باب ۵۲ اور ۶ باب ۴۷۔ اگر

کوئی شخص میرے کلام پر عمل کرے تو وہ ابد تک موت ہرگز نہ دیکھے گا۔ لوقا ۴ باب ۴۔ انسان روٹی سے نہیں خدا کی بات سے جیتا ہے۔ آیات مذکورۃ الصدر سے صاف واضح ہوتا ہے کہ مردہ ہونا انجیل میں گنہگار ہونے اور الگ ہونے پر بولا جاتا ہے پس کیا ممکن نہیں کہ ہم کہہ دیں جن کو مسیح نے زندہ کیا ان کو اپنی پاک تعلیم سے نیک بنایا۔ اور وہ جو الگ ہو گئے تھے ان کو ساتھ ملا یا۔ اور ایسے استعارہ آمیز اور تخیلی زبان سب الہامی کتابوں میں پائی جاتی ہیں۔

دوسرا معجزہ اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرنا۔ یوحنا ۹ باب ۳۹ وے جو نہیں دیکھتے ہیں اور جو دیکھتے ہیں اندھے ہو جائیں۔ یہاں بھی اندھا ہونا اور دیکھنا کیسے حقیقی معنوں میں بولا گیا ہے اور اس سے روحانی بصارت اور اعلیٰ مراد ہے۔

تیسرا کھانا بڑھانا۔ اِلَّا کھانا بھی انجیلی محاورہ میں کچھ اور ہی نظر آتا ہے۔ یوحنا ۴ باب ۳۴۔ یسوع نے کہا میرا کھانا یہ ہے کہ اپنے بھیجنے والے کی مرضی بجالاؤں۔ یوحنا ۶ باب ۲۸ تا ۵۱۔ مسیح کہتا ہے۔ زندگی کی روٹی میں ہوں تمہارے باپ دادوں نے بیابان میں من کھایا اور مر گئے۔ روٹی جو آسمان سے اُتری ہے وہ ہے کہ کوئی آدمی ایسی کھاوے تو نہ مرے۔ میں ہوں وہ جیتی روٹی جو آسمان سے اُتری اگر کوئی شخص اس روٹی کو کھائے تو ابد تک جیتا رہے اور روٹی جو میں دوں گا۔ وہ میرا گوشت جو میں جہان کی زندگی کے لئے دوں گا۔

پانی کا محاورہ بھی قابل غور ہے۔ یوحنا ۴ باب ۱۱۔ مسیح ایک عورت کو فرماتے ہیں اگر تو مجھ سے پانی مانگے تو میں جیتا پانی دیتا۔ یوحنا ۷ باب ۳۷۔ اگر کوئی پیاسا ہو مجھ پاس آوے اور پیئے جو مجھ پر ایمان لاتا ہے اس کے بدن سے جیسے کتاب کہتی ہے جیتے پانی کی ندیاں جاری ہوں گی۔

نہر اور دریا کا محاورہ۔ یرمیاہ ۲ باب ۱۳۔ انہوں نے مجھ جیتے پانی کو چھوڑ دیا۔ یرمیاہ ۱۷ باب ۱۳۔ انہوں نے خدا کو جو آب حیات کا سوتا ہے ترک کیا۔

پانچویں دلیل الوہیت مسیح پر۔ یوحنا ۸ باب ۲۳ ”تم نیچے سے ہو میں اوپر سے ہوں تم اس جہان کے ہو میں اس جہان کا نہیں“۔ اور اوپر سے خدا ہی ہے۔

جواب :- مسیح کی اس میں خصوصیت نہیں ہر ایک نیک اور صالح تارک الدنیا اوپر سے ہے

اور نیچے سے دنیا کے طالب اور اہل دنیا اور بدکار ہیں۔ دیکھو۔ یوحنا ۵ باب ۱۹۔ اگر تم دنیا کے ہوتے تو دنیا اپنوں کو پیار کرتی۔ لاکن اس لئے کہ تم دنیا کے نہیں۔ یوحنا ۷ باب ۱۴۔ اس لئے کہ جیسے میں دنیا کا نہیں وے بھی دنیا کے نہیں۔

چھٹی دلیل مسیح کی الوہیت پر۔ میں اور باپ دونوں ایک ہیں۔ یوحنا ۱۰ باب ۳۰۔ جب باپ سے اتحاد ہوا تو مسیح ذات میں خدا سے متحد ہوا۔ اس لئے ذات میں خدا ہوا۔

جواب:- مطلق وحدت عیسائیوں کے نزدیک بھی صحیح نہیں کیونکہ باپ اور بیٹا اور روح القدس تینوں الگ الگ بھی ہیں پھر اس وحدت میں جو یوحنا ۱۰ باب ۳۰ میں مذکور ہے مسیح کی کوئی خصوصیت نہیں کیونکہ یوحنا ۷ باب ۲۱ میں حواریوں اور ان لوگوں کے لئے جو ان کی کلام سے مسیح پر ایمان لائیں گے مسیح خدا کے آگے عرض کرتا ہے۔ کہ وے سب ایک ہوویں۔ جیسا کہ تو اے باپ مجھ میں اور وے بھی ہم میں ایک ہوں اور یوحنا ۷ باب ۱۱ میں ہے اے قدوس باپ اپنے ہی نام سے انہیں جنہیں تو نے مجھے بخشا حفاظت سے رکھتا کہ وے ہماری طرح ایک ہو جاویں۔ اور یوحنا کے پہلے خط ۱ باب ۵ خدا نور ہے اور اس میں تاریکی نہیں۔ اگر ہم کہیں کہ ہم اس کے ساتھ شراکت رکھتے ہیں اور تاریکی میں چلتے ہیں تو جھوٹ بولتے ہیں اور سچ پر عمل نہیں کرتے۔ پر اگر ہم نور میں چلیں جس طرح وہ نور میں ہے تو ہم ایک دوسرے کے ساتھ شراکت رکھتے ہیں۔ اور انجیل یوحنا ۱۰ باب ۳۴ یسوع نے انہیں جواب دیا کیا تمہاری شریعت میں یہ نہیں لکھا ہے کہ میں نے کہا تم خدا ہو جبکہ اس نے انہیں جن کے پاس خدا کا کلام آیا خدا کہا اور ممکن نہیں کہ کتاب باطل ہو تم اسے جسے خدا نے مخصوص کیا اور جہان میں بھیجا۔ کہتے ہو کہ کفر بکتا ہے۔ کہ میں نے کہا کہ میں خدا کا بیٹا ہوں۔ اگر میں باپ کے کام نہیں کرتا تو مجھ پر ایمان مت لاؤ۔ اور یوحنا ۱۲ باب ۴۴ میں یسوع نے پکار کے کہا کہ وہ جو مجھ پر ایمان لاتا ہے مجھ پر نہیں بلکہ اس پر جس نے مجھے بھیجا ہے ایمان لاتا ہے۔ ان تمام آیات میں غور کرو جس وحدت اور اتحاد کے باعث عیسائیوں نے مسیح کو خدا کہا ہے ایسے وحدت مسیح کے سوا اور ایمانداروں میں بھی موجود ہے گو مسیح میں بہ نسبت عام عیسائیوں اور حواریوں کے یہ اتحاد اعلیٰ درجہ کا ہو۔ اصل یہ ہے کہ یہ وحدت اور یکتائی صرف فرمانبرداری کی وجہ سے ہے نہ

حقیقی اتحاد سے۔ خود پولوس رسول کی کلام سے یہ بات ظاہر ہے۔ اقرنی ۶ باب ۱۵ کیا تم نہیں جانتے کہ تمہارے بدن مسیح کے اعضا ہیں۔ پس کیا میں مسیح کے اعضا لے کر کسی کے اعضا بناؤں۔ ایسا نہ ہووے۔ کیا تم کو خبر نہیں کہ جو کوئی کسی سے صحبت کرتا ہے سو اُس سے ایک تن ہوا کیونکہ وہ کہتا ہے کہ ایسے دونوں ایک تن ہوں گے۔ پر وہ جو خداوند سے ملا ہوا ہے سو اس کے ساتھ ایک روح ہوا ہے۔ ساتویں دلیل مسیح کی الوہیت پر:- یوحنا ۱۴ باب ۹۔ جس نے مجھے دیکھا اُس نے باپ کو دیکھا کیونکہ میں باپ میں ہوں اور باپ مجھ میں۔

جواب:- پادری صاحبان! اس میں بھی حضرت مسیح کی خصوصیت نہیں کیونکہ اسی ۱۴ باب ۲۰ میں ہے۔ اس روز تم جانو گے کہ میں باپ میں اور تم مجھ میں اور میں تم میں۔ آیت ۲۰ سے صاف واضح ہوتا ہے کہ جیسے مسیح عیسائیوں میں اور عیسائی مسیح میں ہیں ایسے ہی مسیح خدا میں اور خدا مسیح میں تھا۔ علاوہ بریں جن آیات سے عیسائیوں نے استدلال کیا ہے ان سے بظاہر ظرف کا مظروف ہونا اور اسی مظروف کا اسی ظرف کے لئے ظرف ہونا ثابت ہوتا ہے اور عیسائی مذہب کے عقائد پر مسیح میں خدا اور جسم کے درمیان ظرف اور مظروف والا نسبت یا حلول والے علاقہ نہیں۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ مسیح دنیا میں جسم کے لحاظ سے دیکھا گیا نہ روح کے لحاظ سے اور جسم کے اعتبار سے خدا دنیا میں یا آخرت میں نہیں دیکھا جاتا۔ پس مسیح کا یہ فرمانا کہ جس نے مجھے دیکھا اس نے باپ کو دیکھا اپنے ظاہری معنوں سے صحیح نہ ہوگا۔

چوتھا جواب یوحنا ۱۷ باب ۲۱ میں لکھا ہے جو شخص ایمان لاوے وہ بھی مسیح اور خداوند میں ایک ہے پس چاہئے کہ مطابق اس کے ہر ایک عیسائی مسیح کی طرح خدائے مجسم ہو۔

پانچواں جواب ۲ قرنی ۶ باب ۱۶ کہ تم زندہ خدا کی ہیکل ہو چنانچہ خدا نے کہا میں اُن میں رہوں گا اور ان میں چلوں گا۔ پادری صاحبان! غور کرو۔ پولوس کے سارے مخاطب خدا کے ہیکل ہیں اور خدا ان میں ہے۔ پس چاہئے وہ سارے خدائے مجسم ہوں۔ پادری صاحبان! بات یہ ہے۔ جو شخص کسی اپنے سے اعلیٰ کی طرف منسوب ہوتا ہے مثلاً کسی کا نوکر یا ایلچی یا شاگرد یا چیل یا رشتہ دار یا دوست ہوتا ہے تو اس نوکر یا ایلچی یا شاگرد یا چیل یا رشتہ دار دوست کی تعظیم یا تحقیر یا محبت اس کے

آقا یا استاد یا معزز رشتہ دار یا دوست کی طرف منسوب ہوگی اور یہی انجیلی محاورہ بھی ہے۔ دیکھو متی ۱۰ باب ۴۰ جو کوئی تم کو قبول کرتا ہے وہ مجھے قبول کرتا ہے۔ اور جو کوئی مجھے قبول کرتا ہے وہ اسے قبول کرتا ہے جس نے مجھے بھیجا۔ اور لوقا ۹ باب ۴۸ میں ہے جو کوئی اس لڑکی کو میرے نام پر قبول کرتا ہے وہ مجھے قبول کرتا ہے اور جو مجھے قبول کرتا ہے اسے قبول کرتا ہے جس نے مجھے بھیجا۔ اور لوقا ۱۰ باب ۱۶ جو تمہاری سنتا ہے میری سنتا ہے اور جو کوئی تم کو رذیل جانتا ہے مجھے رذیل جانتا ہے اور جو کوئی مجھے رذیل جانتا ہے رذیل جانتا ہے اُسے جس نے مجھے بھیجا۔ متی ۲۵ باب ۳۵۔ میں بھوکھا تھا تم نے مجھے کھانا کھلایا۔ میں پیاسا تھا تم نے مجھے پانی پلایا۔ میں پردیسی تھا تم نے مجھے گھر میں اُتارا۔ میں ننگا تھا تم نے مجھے کپڑا پہنایا۔ میں بیمار تھا تم نے میری عیادت کی۔ میں قید تھا تم میرے پاس آئے۔ یوحنا کا پہلا خط ۳ باب ۲۴ آیت نے صاف صاف ایسی شبہ انداز آیتوں کو خوب حل کیا اور مسیح کو خدا کہنے یا سمجھنے والوں کی اصلاح کی جہاں کہا۔ جو اس کے حکموں پر عمل کرتا ہے یہ اس میں اور وہ اس میں رہتا ہے۔ اور اس سے جو اس نے ہمیں دی ہے ہم جانتے ہیں کہ وہ ہم میں رہتا ہے اور یوحنا کا پہلا خط ۴ باب ۱۳ میں ہے ہم اس میں رہتے ہیں اور وہ ہم میں۔

آٹھویں دلیل مسیح کی الوہیت پر ان کا بے باپ ہونا۔ یہ دلیل نہایت کمزور ہے اور ہرگز مدعا کے مثبت نہیں۔ کیونکہ آدم حسب نسب نامہ لوقا خدا کے بیٹے ہیں اور وہ جسمانی باپ نہیں رکھتے تھے اور حوا بھی بقول عام یہود اور عیسائیوں کے بے ما اور بے باپ پیدا ہوئی گو ہڈی اور گوشت کا محاورہ حسب کتب مقدسہ جیسا کہ پیدائش ۲۹ باب ۱۴ میں ہے کہ لابن نے یعقوب کو کہا۔ تو میری ہڈی اور گوشت ہے اور دیکھو۔ پیدائش ۲ باب ۲۳۔ قاضی ۹ باب ۲۔ سموئیل۔ اور ملک صدق حسب نامہ عبرانیاں ۷ باب ۳ بے باپ اور ما کے پیدا ہوئے۔ اگر مسیح بے باپ پیدا ہونے سے خدائے مجسم ٹھہرتے ہیں تو لازم ہے کہ آدم اور حوا اور ملک صدق سب کے سب خدائے مجسم ہوں۔ خاکسار نے دیکھا ہے کہ بعض جگہ نہایت نادان عیسائیوں نے یہاں تک غلو اور غلطی کھائی ہے کہ اُس قرآن مجید سے جس کی صدا ہائیتوں میں حضرت سیدنا مسیح علیہ السلام کے خدا ہونے کا انکار کیا گیا ہے۔ ہائے افسوس اُسی قرآن مجید سے حضرت مسیح علیہ السلام کے اللہ اور خدا

ہونے کو ثابت کرنے بیٹھے ہیں۔ قرآن مجید کی ان آیات میں سے جن میں حضرت مسیح علیہ السلام کے خدا ہونے کا ابطال و انکار کیا گیا ہے یہ تین آیتیں سن رکھو۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثٍ ۚ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ ۚ هَٰذَا انِّ عَجِيبٌ وَغَرِيبٌ دماغ والے عیسائیوں نے قرآن کریم کی آیات ذیل سے حضرت مسیح علیہ السلام کی الوہیت پر استدلال کیا ہے۔ پہلی آیت وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ۚ سورة تحریم آیت نمبر ۱۲۔

دوسری آیت إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتُهُ الْقَهْطَ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ۚ سورة النساء نمبر ۱۷۱۔ ۲۲ع۔ پ۔

عیسائیوں کا ثبوت ان آیات میں حسب تسلیم اہل اسلام کے اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح علیہ السلام کو اپنی روح فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ کی روح اللہ تعالیٰ سے کم نہیں بلکہ عین خدا ہے۔

الجواب :- عیسائیو! اگر ایسے دلائل سے کام چلانا ہے تو پھر یوں کہو کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام بھی خدا ہیں (معاذ اللہ) کیونکہ قرآن مجید نے حضرت جبرائیلؑ کی نسبت بھی اسی طرح روحنا (ہماری روح) کا کلمہ بولا ہے جس طرح سوال کی پہلی آیت میں حضرت سیدنا مسیح علیہ السلام کی نسبت روحنا فرمایا۔ غور کرو اس آیت پر فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۚ س ۱۶۔ س مریم رکوع ۲۔ پس بنا لیا مریم نے اپنے اور لوگوں کے درمیان ایک پردہ تو بھیج دیا ہم نے (اللہ فرماتا ہے) اسی کی طرف اپنے روح کو تب بن گئی وہ روح ہمارا مریم کے سامنے پورے آدمی کی شکل پر۔ اگر اس میں کسی کو وہم پڑے کہ یہاں بھی حضرت مسیح مراد ہیں تو اس کے ساتھ کی اور دو آیتیں پڑھ لے۔ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۚ س ۱۶۔ س مریم۔ ۲ع۔ تب کہا مریم نے میں الرحمن کی حمایت چاہتی ہوں تیرے

۱ المائدہ: ۱۸ ۲ المائدہ: ۷۴ ۳ المائدہ: ۷۶ ۴ التحريم: ۱۳

۵ النساء: ۱۷۲ ۶ مریم: ۱۸ ۷ مریم: ۲۰، ۱۹

مقابلہ میں اگر تو خدا کا خوف کرنے والا ہو۔ کہا (اُسے خدا کی روح جبرائیل نے) میں تو صرف تیرے رب کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں اور اس لئے آیا ہوں کہ تجھے ایک اچھا بچہ دے جاؤں (اس کی بشارت سے مراد ہے) بلکہ چاہئے کہ حضرت سیدنا آدم علیہ السلام کی سانس بھی جس کی نسبت خدا نے روحی فرمایا ہے خدا ہو۔ **فَاِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ فَقَعُوْا اِلَيْهِ سٰجِدِيْنَ** ۱۴۔ اس حجر ۴۔ پس جب میں اسے (آدم کو) ٹھیک درست کر دوں اور اس میں اپنی روح (سانس) پھونک دوں تو اس کے لئے گر پڑو سجدہ کرتے۔ بلکہ سب آدمیوں کی ارواح خدا ہوں۔ کیونکہ قرآن مجید میں نسل آدم کی نسبت آیا ہے کہ ان کی روح خدا کی روح ہے۔ **ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلٰلَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِیْنٍ ثُمَّ سَوَّيْنَاهُ وَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا** ۲۳۲۔ السجدة رکوع ۱۔ پھر بنائی اولاد آدم کی ایسے خلاصہ سے جو سیال اور کمزور ہے پھر ٹھیک درست کیا اور پھونک دی اس میں ایک روح جو اللہ کی طرف سے آئی۔

اصل بات یہ ہے کہ جب کوئی کلام کسی شخص کے منہ سے کسی کو سنانے کے واسطے نکلتا ہے تو اس وقت ایک شخص اس کلام کا سنانے والا ہوا کرتا ہے اور دوسرا اُس کلام کا سننے والا بولنے والا اپنے کلام کے ایک معنی رکھتا ہے اور اُس کلام میں اس کی ایک معہود غرض ہے۔ وہ اسی معنی اور غرض کے واسطے اُس کلام کو بولتا ہے مگر سننے والا غالباً اُس کلام کے معنی اور مطلب کو ایسے مذاق و اعتقاد پر ڈھالا کرتا ہے جو معنی متکلم کے مذاق اور مشن کے مناسب نہیں ہوا کرتے۔ اسی واسطے بولنے والے کو اپنے کلام کے معنی بتانے پڑتے ہیں یا لائق اور منصف سننے والوں کو اس متکلم کا مشن اور طرز ملحوظ رکھ کر متکلم کے کلام کے معنی کرنا چاہیے۔ مثلاً جب سیدنا نبی عرب صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کا لفظ **لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** یا **بِسْمِ اللّٰهِ** میں بولا تو اللہ تعالیٰ نے ہی جس کے الہام سے آپ نے یہ کلمہ توحید کا لوگوں کو سنایا پھر آپ کو اپنے پاک الہام سے آگاہ فرمایا کہ تیرے مخاطب عیسائی ہیں جو مسیح کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں یا عرب کے مشرک جو فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں کہتے ہیں۔ اللہ کے لفظ سے یقیناً وہ ایسا اللہ سمجھیں گے جو کہ باپ ہو بیٹا ہو بیٹیاں رکھتا ہو یا تیرے مخاطب مجوسی ہوں گے جن کا یہ اعتقاد ہے کہ خداوند یزدان کا ایک دوسرا جوڑی بھی ہے جو کہ شر کا خالق ہے اور جسے اہرمن کہتے ہیں

اور یزداں ایسا ہے جس کے ماتحت ہزاروں رب النوع آسمانی روشن ستارے کام کرتے ہیں تو کہہ دے کہ میری مراد اللہ کے لفظ سے وہ چیز نہیں جسے تم اللہ کہتے ہو بلکہ اور چیز ہے۔ جیسے فرمایا **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝** سورۃ اخلاص۔ ناظرین! ایسا ہی روح کا لفظ تھا اس لفظ کو جب عیسائیوں نے سنا تو لگے اپنے مذاق و اعتقاد پر اس کے معنی بنانے۔ مگر ان کو مناسب تھا کہ قرآن کے مذاق اور مشن کو دیکھتے اور اسی کے مطابق و مذاق پر قرآن میں روح کے معنی کرتے۔ اگر ان سے اتنا نہ ہو سکا تو کم سے کم وہ اتنا تو کرتے کہ عربی زبان کے مطابق قرآنی لفظ روح کے معنی لیتے۔ کیونکہ قرآن کریم عربی میں نازل ہوا۔ پس ہم ان کو بتاتے ہیں کہ قرآنی لفظ روح قرآن میں کن کن معنوں پر بولا گیا ہے اور پھر بتاویں گے کہ عربی زبان میں اس لفظ کے اور کیا معنی ہیں۔ اس بیان سے بہتوں کو حیرت ہوگی کہ روح کی تحقیق میں لوگ کیسے کیسے غلطی میں پڑے ہیں اور بات کیسی صاف ہے۔

سنو! اوّل روح کا لفظ کلام الہی پر بولا گیا ہے اور اسی واسطے قرآن مجید کو روح کہا ہے۔ **ثُبُوتٌ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ۚ** س ۲۵ س شوریٰ۔ ع ۵۔ اور اسی طرح وحی کی ہم نے تیری طرف ایک روح (قرآن) اپنے حکم سے۔ تجھے کیا خبر تھی کہ کتاب اور ایمان کیا ہوتا ہے۔ (۲) **يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۚ** س نحل رکوع نمبر ۱۴۔ اُتارتا ہے فرشتے روح (کلام الہی) کے ساتھ اپنے حکم سے اس پر جس پر اپنے بندوں سے چاہتا ہے اور اس کلام میں حکم دیتا ہے کہ ان مشرکوں کو سنا دو کہ اللہ کے سوا دوسرا کوئی نہیں جو کاملہ صفات سے موصوف اور برائیوں سے منزہ ہو اور فرمانبرداری کا

☆ مخاطب! تو کہہ دے! اصل بات تو یہ ہے کہ خود بخود ہستی جس کا نام اللہ ہے پوجنے کے لائق فرمانبرداری کا مستحق وہ ایک ہے اپنی ذات میں کیتا صفات میں بے ہمتا ترکیب و تعدد سے پاک وہ اصل مطلب مقصود بالذات بھروسہ کے قابل ہر کمال میں بڑھا ہوا جس کے اندر نہ کچھ جاوے کہ کھانے پینے کا محتاج بنے نہ اس کے اندر سے کچھ نکلے کہ کسی کا باپ بنے پھر نہ وہ کسی کا باپ اور نہ بیٹا اس کے وجود میں اس کی بقا میں اس کی صفات میں اس کی ذات میں کوئی اُس کا ہمتا اُس کا جوڑی نہیں۔

مستحق۔ پس اس کے فرمانبردار بنے رہو۔ (۳) یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ سورۃ بنی اسرائیل ع ۱۰ پ ۱۵۔ لوگ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ یہ قرآن کیا چیز ہے۔ تو کہہ دے قرآن روح ہے تیرے رب کی طرف سے اور تم لوگ تو کم علم ہو (کہ ایسی صریح بات نہیں سمجھتے) دوسرا محاورہ روح، جبرائیل کو کہا ہے کیونکہ وہ کلام الہی کے لانے والے ہیں جیسے فرمایا (۱) نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ سورۃ شعراء ع ۱۱ پ ۱۹۔ روح الامین (جبرائیل) اس قرآن کو تیرے دل پر لایا ہے تاکہ تو نافرمانوں کو ان کی نافرمانی پر ڈرانے والا ہو۔ (۲) فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۚ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۚ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۝ سورۃ مریم ع ۳ پ ۱۳۔ پس بنا لیا مریم نے اپنے اور لوگوں کے درمیان ایک پردہ۔ تو بھیج دیا ہم نے (اللہ فرماتا ہے) اس کی طرف اپنا روح تب بن گیا وہ روح ہمارا مریم کے سامنے پورے آدمی کی شکل پر۔ تب مریم نے کہا میں الرحمن سے تیرے مقابلہ میں حمایت چاہتی ہوں۔ اگر تو ہو خدا کا خوف کرنے والا۔ (اسے خدا کی روح جبرائیل فرشتہ نے کہا) میں تو صرف تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں اور اس لئے آیا کہ تجھے ایک اچھا بچہ دے جاؤں۔ (یہ فرشتہ بشارت دینے کو آیا تھا) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ۝ سورۃ نحل ع ۱۳ پ ۱۲۔ تو کہہ دے (اس قرآن کو) روح القدس (جبرائیل) تیرے رب کی طرف سے آہستہ آہستہ لایا ہے اور یہ قرآن کامل راستبازی کے ساتھ ہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام چونکہ کلام الہی کے لانے والے اور کلام الہی بندوں کو سمجھانے والے تھے ان کو بھی روح فرمایا جیسے فرمایا: وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ۝ اور مسیح الہی کلمہ ہے (اس پاک کلام الہی اور بشارت خداوندی کا ظہور ہے جو جبرائیل لائے تھے) جو پہنچا مریم کی طرف اور اسی کی طرف سے وہ روح ہے۔

انسانی سانس کو بھی قرآن کریم نے روح فرمایا ہے جیسے کہا تُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ تُمَّ سَوِيَّهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ ۝ پھر بنائی اولاد آدم کی ایک ایسے

۱ النحل: ۳ ۲ الشعراء: ۱۹۳، ۱۹۵ ۳ مریم: ۲۰ تا ۲۸ ۴ النحل: ۱۰۳ ۵ النساء: ۱۷۲

۶ السجدة: ۱۰، ۹

خلاصہ سے جو سیال اور کمزور ہے۔ پھر ٹھیک درست کیا اس کو اور پھونک دی اس میں ایک روح جو اللہ کی طرف سے آئی اور فرمایا۔ فَاذْأَسَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ^۱ اس سجدہ ع۔ پس جب ٹھیک درست کردوں میں اس کو اور پھونک دوں اس میں اپنی روح تو اس کے لئے گر پڑیو سجدہ کرتے۔

عرب کی زبان میں بھی اسی نفس اور سانس کو روح کہا گیا۔ دیکھو ذوالرُومۃ عرب کے قدیم شاعر کا قول ہے۔

فَقُلْتُ لَهُ اَرْفَعَهَا اِلَيْكَ وَ اَحْيِهَا بِرُوحِكَ وَاجْعَلْهُ لَهَا قِيَتَةً قِدْرًا
پس میں نے اسے کہہ دیا (اپنے ساتھ والے کو کہا) اس آگ کو اپنے منہ کی طرف اٹھالے۔
اور اسے روشن و زندہ کر اپنی پھونک سے اور اپنی پھونک کو اس آگ کی واسطے لکڑیاں بنا ہانڈی کی خاطر۔ تاج العروس شرح قاموس اللغة میں یہ شعر ذوالرُومۃ کا موجود ہے۔ دیکھو مادہ،
روح اور اسی روح کے معنی کلام الہی وغیرہ لکھ کر کہا ہے سمعت ابا الہیثم یقول الروح
انما هو النفس الذی یتنفسہ الانسان وهو جار فی جمیع الجسد فاذا خرج لم
یتنفس بعد خروجه فاذا تم خروجه بقى بصره شاخصاً. نحوه حتى یغمض وهو
بالفارسیة جان یدکر (ویؤنث) انتہی. میں نے ابو الہیثم سے سنا فرماتے تھے روح تو آدمی
کی سانس ہی ہے اور وہ تمام بدن میں چلتی ہے اور جب نکل جاوے تو آدمی سانس نہیں لے سکتا اور
جب پوری نکل جاوے تو آنکھیں اسی طرف کھلی رہ جاتی ہیں جب تک بند نہ کی جاویں اسی کو فارسی
زبان میں جان کہتے ہیں۔ مذکر کا لفظ ہے (اور مؤنث بھی بولا جاتا ہے)۔ غالباً الروح عام
جاندار کو اسی واسطے کہا ہے جہاں کہا ہے لا تتخذوا شیئاً فیہ الروح غرضاً ☆ بلکہ مقدسہ کتب
میں بھی روح وسیع معنی رکھتا ہے۔ ہاں الہی روح مقدسہ کتب میں وسیع معنی رکھتا ہے۔ چند ایسے
معنی سنو جو اس مقام کے مناسب ہیں۔

اس ہوا کے معنی جو پانی پر چلتی ہے۔ ”زمین ویران اور سنسان تھی اور گہریوں کے اوپر
اندھیرا تھا اور خدا کی روح پانیوں پر جنبش کرتی تھی“ پیدائش اباب ۲۔ اس سانس کے معنی جس

۱ الحجر: ۳۰ ☆ بعض احادیث میں آیا ہے جاندار چیز کو نشانہ مت بنایا کرو۔

سے آدمی زندہ ہوتا ہے۔ ”جب میں تمہاری قبروں کو کھولوں گا اور تم کو تمہاری قبروں سے نکالوں گا تب تم جانو گے کہ خداوند میں ہوں۔ جب میں اپنی روح تم میں رکھوں گا اور تم جیو گے۔“ حزقیل ۳۷ باب ۱۴۔ کلام الہی کے معنی۔ خداوند کی روح اس دن سے ہمیشہ داؤد پر اترتی رہی۔ اسموئیل ۱۶ باب ۱۳ بلکہ بڑی روحوں کو بھی خدا کی روح کہا ہے۔ جیسے لکھا ہے پر خداوند کی روح ساؤل پر سے چلی گئی اور خداوند کی طرف سے ایک بری روح اسے ستانے لگی۔ اسموئیل ۱۶ باب ۱۴۔ رہی یہ بات کہ اللہ تعالیٰ نے یایوں کہیے کہ قرآن نے حضرت مسیح علیہ السلام کو اپنی روح فرمایا۔ سو جیسے بیان ہو چکا اتنے امر سے حضرت مسیح کا خدا ہونا ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اور قرآن مجید نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو اور انسانی سانس کو بھی اپنی روح فرمایا ہے۔ بات یہ ہے کہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی ہی مخلوق ہے۔ چونکہ حضرت مسیح علیہ السلام اس کے خاص بندے اور اس کے کلام کے پہنچانے والے تھے اس واسطے ان کو اپنی روح فرمایا۔ ایسی اضافتیں ہر زبان میں عزت کے لئے ہوا کرتی ہیں جیسے حضرت صالح کی اوٹنی کو قرآن کریم نَافِثَةُ اللّٰهِ۔ اللہ تعالیٰ کی اوٹنی فرماتا ہے اور اچھے بندوں کو عباد اللہ یعنی اپنے بندے فرماتا ہے۔ مسیح علیہ السلام کی الوہیت پر جس قدر دلائل میں نے سُنے ہیں ان سب سے تعجب انگیز وہ دلیل ہے جو قرآنی لفظ کَلِمَةً سے عیسائیوں نے ماخذ کی ہے۔ عیسائی کہتے ہیں جب حضرت مسیح علیہ السلام خدا کا کلمہ ہوئے تو خدا ہی ہوئے۔

الجواب :- اگر قرآنی محاورہ سے کسی چیز کا کَلِمَةُ اللّٰهِ ہونا اس چیز کے خدا ہونے کی دلیل ہے تو تمام کلمات الہیہ کو چاہئے کہ خدا ہوں مثلاً قرآن مجید میں وارد ہے وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۱ اور ضرور پہلے ہو چکی بات ہماری ہمارے رسول بندوں کی نسبت۔ اب اس کی تفسیر سنیے کہ وہ کلمہ کیا ہے اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمُتَّصُونَ وَ اِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْعَلَبُونَ ۲۔ بے ریب (وہی اللہ کے رسول) ضرور اللہ تعالیٰ کے یہاں سے مدد دیئے گئے ہیں اور بے ریب ہمارا ہی لشکر (رسول اور ان کے سچے اتباع) ضرور وہی غالب ہیں اور فرمایا وَ الَّذِيْنَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتٰبَ يَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَ عَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۳

پ ۲۳ ع ۹۔ اور وہ جن کو دی ہم نے کتاب وہ جانتے ہیں بے شک یہ قرآن تیرے رب کی طرف سے اُتارا گیا۔ کامل صداقت اور حکمت کے ساتھ پس نہ ہوگا تو او مخاطب یا نہ ہو جو تو او مخاطب متردداور پورا ہے کلام تیرے رب کا سچائی اور انصاف میں کوئی بھی نہیں جو اس کے کلاموں کو بدلاوے اور وہ سنتا جانتا ہے اور فرمایا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا۔ اور زیر کر دیا اللہ تعالیٰ نے کافروں کی بات کو اور زبردست اور پکی ہیں اللہ کی باتیں۔ کتب عہد عتیق و جدید میں بھی کلمۃ اللہ کے معنی کلام خدا اور حکم خدا آئے ہیں۔ سنو! بکلمۃ الرب ثبت السموات و بروح فیہ جمیع جنودہا زبور ۳۳-۶۔ خداوند کے کلام سے آسمان بنے اور اُن کے سارے لشکر اُس کے منہ کے دم سے۔ فلما کان فی ثلث اللیلة حلت کلمۃ اللہ علی ناثان النبی ☆ اخبار الایام کی پہلی کتاب ۷ اباب ۳۔ اُسی رات کو ایسا اتفاق ہوا کہ خداوند کا کلام ناثان نبی کو پہنچا۔ حلت کلمۃ الرب علی یوحنا بن ذکریا فی البریۃ۔ لوقا ۳ باب ۲۔ خدا کا کلام بیابان میں یحییٰ زکریا کے بیٹے کو پہنچا ترجمہ ۴۰ و ۴۱۔ اسی طرح کے بہت محاورات کتب سابقہ میں موجود ہیں اگر کوئی چیز کلمۃ اللہ ہونے سے عین اللہ ہو سکتی ہے تو تمام وہ تامہ جملے جو انبیاء علیہم السلام اور ان کے پاک اتباع کو مکالمہ الہیہ اور مخاطبہ ربانیہ سے پہنچے چاہئے کہ وہ سب خدا ہوں۔ اعاذنا اللہ اصل یہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی نسبت آپ کی والدہ صدیقہ مریم علیہا السلام کو آپ کے پیدا ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے بشارت کا کلمہ اور آپ کے پیدا ہونے کی خبر دی تھی یا اس لئے کہ آپ خاص حکم الہی سے صدیقہ مریم کو عطا ہوئے آپ کو کلمہ فرمایا۔ اب ہم اس گفتگو کو ایک قرآنی رکوع کے بیان پر ختم کرتے ہیں۔ اِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسِي اِنِّیْ مُتَوَقِّئُكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ وَ مُصْطَهْرُكَ مِنَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا وَ جَاعِلُ الَّذِیْنَ اتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا اِلَیْ یَوْمِ الْفِیْئَةِ ثُمَّ اِنِّیْ مَرْجِعُكُمْ فَاَحْكُمُ بَیْنَكُمْ فِیْمَا كُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ . فَاَمَّا الَّذِیْنَ كَفَرُوا فَاَعَذُّبُهُمْ عَذَابًا شَدِیْدًا فِی الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَّصْرِیْنَ . وَاَمَّا الَّذِیْنَ

☆ درہماں شب چنان اتفاق افتاد کہ کلام خداوند ناثان نبی رسید

أَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ. ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ. إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. أَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ. إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ. قُلْ يَا هَلَالِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ^۱ جب کہا اللہ نے اوعیسیٰ! بے شک میں تجھے پورا اجر دینے والا یا مارنے والا ہوں اور اپنی طرف بلند کرنے والا اور ان منکروں سے پاک و صاف کرنے والا ہوں۔ اور کرتار ہوں گا تیرے اتباع کو تیرے منکروں کے اوپر قیامت تک پھر اتباع کا دعویٰ کرنے والو! تم سب کا مقدمہ میرے پیش ہوگا اور میں حکم کروں گا اور تمہارے درمیان فیصلہ کردوں گا اس مسئلہ میں جس میں تم کو باہم اختلاف ہے۔

تفسیر:- مسیح علیہ السلام کے اتباع کے مدعی یا اہل اسلام ہیں یا عیسائی اور آپ کے منکروں میں اول درجہ کے منکر یہود ہیں جن کا اصلی ملک کنعان ہے اور جن کا کعبہ یروشلم۔ دوم درجہ پر آپ کے منکر مجوسی اور تیسرے درجہ پر مجوس الہند۔ اعلیٰ اتباع اعلیٰ منکروں پر حکمراں اور ادنیٰ درجہ کے اتباع ادنیٰ منکروں پر حکمراں ہو رہے ہیں۔ لاکن تیرے منکروں کو تو سخت عذاب دوں گا دنیا اور آخرت میں اور کوئی سلطنت اُن کی حامی نہ ہوگی بلکہ اُن کا کوئی حامی نہ ہوگا۔ اور مومن اور جنہوں نے اچھے اعمال کیے پس ان کو پورا اجر ملے گا اور اللہ ظالموں کو پسند نہیں کرتا۔ یہ پڑھتے ہیں تجھ پر تیری نبوت کے نشانوں سے اور تذکرہ ہے حکمت والا۔ اب اللہ وہ فیصلہ دیتا ہے جس کا اتباع کے

باہم اختلاف میں وعدہ فرمایا تھا عیسیٰ آدمی کی طرح ہے۔ آدمی کو اللہ تعالیٰ نے مٹی سے پیدا کیا پھر اس کو دوسرے تیسرے تولد نئی زندگی نبوت کے واسطے منتخب فرمایا اور وہ ایسے ہی ہو گئے۔ یہ ٹھیک دلیل یا بات ہے تیرے رب کی طرف سے (کہ حضرت مسیح میں بشریت سے بڑھ کر کوئی بات نہ تھی۔ معجزے، عجائبات، عمدہ تعلیم، یہ باتیں انبیاء میں ہوا کرتیں ہیں حالانکہ وہ بشر ہوا کرتے ہیں) پھر کبھی نہ ہوگا تو او مخاطب یا کبھی نہ رہیوشک کرنے والا۔ اور اگر کوئی نادان اس دلیل کے بعد پھر بھی جھٹلتا ہے تو ایسے احمقوں سے یوں مقابلہ چاہئے کہ اُن سے مباہلہ کر لو اور کہو آؤ بلائیں اولادیں اپنی اور تمہاری اولاد اور عورتیں تمہاری اور اپنی آدمی اور تمہارے پھر عاجزی سے دعا مانگیں کہ الہی لعنت ہو جھوٹوں پر۔ بے ریب یہ صاف اور عمدہ ٹھیک بیان ہے۔ اور اللہ کے سوا کوئی بھی فرمانبرداری کا مستحق نہیں اور اللہ وہی غالب ہے حکمتوں والا۔ پھر اگر اس پر پیٹھ دیں تو جان لو اللہ ان مفسدوں کو خوب جانتا ہے تو کہوے او کتاب والو آئیسی بات کی طرف کہ ہمارے اور تمہارے درمیان ایک ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے فرمانبردار نہ بنے اور شریک نہ کریں اس کے ساتھ کسی چیز کو اور نہ بنالے بعض ہمارا بعض کو رب کہ خدا کی طرح اس کی فرمانبرداری اپنے ذمہ واجب جانے۔ اگر اس مسلم الطرفین بات کو بھی نہ مانو تو کہہ دو گواہ رہو ہم تو اللہ کے فرمانبردار ہیں مسلمان ہیں۔

ایک ضروری اور عجیب یادداشت

عام اور مسلم قاعدہ ہے کہ جس قدر کسی اثر کے قبول کرنے والی چیز کو کسی طاقتور اور اثر کرنے والی چیز سے تعلق اور اتحاد ہو جاتا ہے۔ اسی قدر متاثر اور اثر کے لینے والی چیز مؤثر اور اثر کرنے والی چیز کے الوان، اوصاف سے متلون اور موصوف ہو جاتی ہے۔ کون نہیں جانتا کہ لوہا جب تیز آگ میں ڈالا جاتا ہے تو آگ کے آثار اور اوصاف سے متاثر نہیں ہو جاتا۔ مجھے یقین ہے کہ اگر لوہے کو اس وقت گویائی کی طاقت عطا ہو جاوے تو کہہ دے اَنَا النَّارُ (میں آگ ہوں)۔ یا کسی منصف اور عادل حاکم کا دیانت دار اور اپنی نوکری میں چست و چالاک نوکر گورن کے وقت اپنی

گورنمنٹ کا ظلمی طور کا نمونہ ہوتا۔ مجھے تو یقین ہے کہ ایسے ماتحت کی حکم عدولی اور اس کی بغاوت اس کی گورنمنٹ کی حکم عدولی ہے۔ ایسا ہی اللہ تعالیٰ کی مقدس اور ہمہ طاقت جناب میں اگر کسی انسان کو تعلق اور اللہ تعالیٰ کی پاک جناب میں کسی سعادت مند کو اپنی قوت ایمان اور صالحہ اعمال کے باعث میل جول ہو جاتا ہے تو اُس کو بقدر ایمان اور اعمال صالحہ کے عنایات ربانیہ سے ایسا فیض اور انعام حاصل ہوتا ہے کہ وہ شخص مظہر انوار اور برکات اللہ بن جاتا ہے۔

حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی گرامی ذات کو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی معلیٰ بارگاہ سے ایسا تقرب اور تعلق ہوتا ہے کہ اگر وہ کسی سے محبت کرتے ہیں تو صرف اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے باعث اور کسی سے ناراض ہوتے ہیں تو صرف اللہ تعالیٰ کی ناراضی کے باعث۔ اُن کی کمان الہی کمان سے وہ اتحاد رکھتی ہے کہ دونوں کمانوں کے دو قاب بجائے دو کے ایک ہی نظر آتے ہیں اور چونکہ عنایات ربانیہ کا مظہر ہونا کامل عبودیت اعلیٰ درجہ کے عجز و انکسار اور پکے اخلاص کے ساتھ استقامت اور استقلال کا نتیجہ ہوا کرتا ہے اور حضرت انبیاء کرام اور ان کے جانشینان پاک اولیاء عظام کو صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَیْہُمْ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامِ جو عبودیت و اخلاص و استقامت وغیرہ وغیرہ میں عامہ خلائق سے ممتاز اور کافہ انام سے بڑھ کر خصوصیت رکھتے ہیں۔ اسی واسطے خاص خاص عنایات ایزدی کے مور دہنتے ہیں کہ ان کی نسبت یہ کلمات سنائے جاتے ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ یُبَایِعُوْنَکَ اِنَّمَا یُبَایِعُوْنَ اللّٰہَ^۱ بے ریب وہ لوگ جو تجھ سے فرمانبرداری اور تیرے اتباع کا معاہدہ کرتے وہ اللہ تعالیٰ سے معاہدہ کرتے ہیں اور ان پر بقدر ان کی عبودیت کے اس مکالمہ الہیہ اور مخاطبت ربانیہ کا نزول ہوتا ہے جسے الہامی الہامات میں روح القدس اور ہولی گھوسٹ کہتے ہیں جیسے قرآن کریم میں آیا ہے۔ وَكَذٰلِكَ اَوْحٰیۡنَاۤ اِلَیْکَ رُوْحًا مِّنْ اَمْرِۡنَا^۲ یہی توحید فی التثلیث اور تثلیث فی التوحید تھری ون اور ون تھری کا مضمون تھا جس کو عیسائی نہ سمجھ کر شرک میں گرفتار ہو گئے اور نہ سمجھا کہ اللہ تعالیٰ جب اپنے پاک اشخاص انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو دنیا کی ہدایت کی واسطے مبعوث فرماتا ہے تو جو کچھ وہ فرماتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کا

۱ الفتح : ۱۱ ۲ الشوری : ۵۳

فرمانا ہوا کرتا ہے۔ ان کا اور ان کے کلام کا اتباع عین اللہ تعالیٰ کی اتباع ہوا کرتا ہے ان کا اور ان کے کلام کا ماننا عین اللہ تعالیٰ کا ماننا ہو جاتا ہے گویا وہ اور اللہ تعالیٰ اور کلام الہی تین ہیں مگر ایک ہیں اور جب کبھی ان کے اتباع سے کوئی سعادت مند بقدر طاقت اللہ تعالیٰ کی جناب میں پوری عبودیت کے ساتھ استقامت اور اخلاص سے نزول روح القدس کی لیاقت پیدا کرتا ہے تو الوہیت کاملہ اس بندہ کی عبودیت پر روح القدس کا فیضان فرماتی ہے۔

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الْمَلْهُمِينَ الصّٰدِقِينَ.



وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (النساء: ۸۳)
إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَنتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ (الانعام: ۱۶۰)

خطوط!

جواب شیعہ و ردِّ نسخ

جو

مولانا حکیم الامتہ مولوی حکیم نور الدین صاحب
نے ۱۸۸۰ء میں ایک شیعہ کو اور ایک کسی اور
دوست کو لکھے تھے۔

مطبع انوار احمدیہ قادیان ضلع گورداسپور

قیمت ۲

۴۰۰

تعداد اشاعت

۶ اکتوبر ۱۹۰۱ء

تاریخ اشاعت

جواب خط متضمن مسئلہ نسخ و منسوخ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی

العائد باللہ ابواسامہ اپنے عزیز نجم الدین کو۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے بعد لکھتا ہے۔ تمہارے تاکید کی خط دریافت مسئلہ نسخ مکرر پہنچے۔ میرا منشا تھا کہ اس مسئلہ میں مفصل رسالہ لکھوں۔ الا فی الحال کئی موانع درپیش ہیں۔ آپ چند روز اور انتظار فرمائیے۔ اگر زندگی باقی ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ تفصیل آپ کی نگاہ سے گزرے گی۔ اس وقت خط میں ضروری باتوں پر اکتفا کرتا ہوں۔ مجھے حق سبحانہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ میری یہ چند باتیں آپ کو اور ناظرین اور سامعین کو بھی مفید ہوں گی۔

فانی فی مقام النصح ولم لا اکون والدين النصح وانما الاعمال بالنيات وانما لامرء مانوی۔ میرے دل میں جوش زن ہے جہاں تک آپ سے ہو سکے یہ خط احباب کو دکھائیے۔ کیونکہ لایومن احدکم حتیٰ یحب لایحیہ ما یحب لنفسہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔

میرے عزیز اب میں اس مضمون کو چند فقروں میں بیان کرتا ہوں

فقرہ اول:- نسخ کے معنی۔ نسخ لغت میں ایک چیز کے باطل کر دینے اور دور کر دینے اور اس کے بدلہ اور چیز کو رکھ دینے کے ہیں۔ اور نقل اور تحویل اور تغیر کے معنوں میں بھی آیا ہے۔ قاموس میں لکھا ہے۔ نسخه کمنعہ ازالہ وغیرہ وابطلہ و اقام شیئاً مقامہ والشیء نسخه والکتاب کتبہ (قاموس)

النسخ ابطال شیء و اقامة غیرہ مقامہ نسخه الشمس الظل وهو معنی

مانسخ (مجمع البحار)

والنسخ النقل كنقل كتاب من آخر. والثاني: الابطال والازالة وهو المقصود. ههنا (ابو سعود) النسخ فى اللغة. الابطال والازالة ويراد به النقل والتحويل والاكثر على انه حقيقة فى الازالة مجاز فى النقل. (حصول)

النسخ الاول والنقل والتحويل والثانى الرفع والازالة. (مظهری)

فقہ دوم:- فقرہ اول میں معلوم ہو چکا کہ نسخ کے معنی ابطال اور تغیر اور نقل کے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آیت مانسوخ میں ابطال کے ہی معنی مطلوب ہیں جیسے ابوسعود۔ مجمع البحار سے ظاہر ہے اور علاوہ بریں جب ہم ناسخ اور منسوخ کا ذکر کرتے ہیں تو نقل والے معنی ضرور نہیں لئے جاتے۔ کیونکہ اس صورت میں سارا قرآن منسوخ ہے اور تغیر کے معنی بھی مراد نہیں کیونکہ مطلق کی تقيّد اور عام کی تخصیص اور ایزاد شروط اور اوصاف کو اگر نسخ کہیں تو قرآن کی منسوخ آیتیں سینکڑوں کیا ہزاروں ہو جاتی ہیں۔ تخصیص اور نسخ اور تقيّد اور نسخ کا فرقہ ثابت ہے۔ ونثبت انشاء الله تعالى۔ یاد رکھو کہ ابطال ہی کے معنی میں نسخ کا لفظ قرآن کریم میں وارد ہوا ہے۔ والقرآن يفسر بعضه بعض قال الله تعالى: اِلَّا اِذَا تَمَمَّى اَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِىْ اَمْنِيَّتِهٖۙ فَيَنسُخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِى الشَّيْطٰنُ الخ۔ اى يزيله ويبطله اور یاد رکھو کہ نسخ کے حقیقی معنی ابطال اور ازالہ کے ہیں۔ حقیقی معنی کو بدون ضرورت چھوڑنا مناسب نہیں اور ان معنی کے لحاظ سے قرآن میں کوئی آیت منسوخ موجود نہیں ہے۔ یاد رہے کہ میں مطلق نسخ کے وقوع کا منکر نہیں ہوں۔

فقہ سوم:- جن آیات کو لوگوں نے منسوخ مانا ہے اُن کے معنی کرنے میں نسخ کے ماننے والوں نے ابطال کے معنی میں ضرورت سائل کیا ہے۔ مجھے ایک زمانہ میں اس مسئلہ کی جستجو تھی اُس وقت ایک رسالہ ایسا ملا جس میں پانچ سو آیت سے زیادہ منسوخ آیات کا بیان تھا۔ میں اُسے سوچتا اور مصنف کی لاپرواہی پر تعجب کرتا تھا۔ تھوڑے دنوں بعد سیوطی کی اتقان دیکھی۔ تو ایسی خوشی ہوئی جیسے بادشاہ کو ملک لینے کی۔ یا عالم کو عمدہ کتاب ملنے کی یا قوم کے خیر خواہ کو کامیابی کی ہوتی ہے۔ مجھ کو امام سیوطی کی ذکر کردہ آیات میں بھی تردد تھا۔ الا چھوٹا منہ بڑی بات پر خیال کر کے خاموش رہا پھر چند دنوں بعد

فوز الکبیر فی اصول التفسیر راحت بخش دل مضطر ہوئے اس میں مصنف علامہ نے صرف پانچ آیتیں منسوخ مانی ہیں۔ میں نے ان پانچ مقام کی تحقیق تفاسیر سے کی تو ان پانچ مقامات کا منسوخ ماننا نفس الامر کے مطابق نہ پایا۔

فقہہ چہارم:- عزیز من ایمان اور انصاف کا مقتضی ہے۔ اگر ہم دو احکام شرعیہ کو متعارض دیکھیں تو بحکم وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا^۱ کے ہم ضرور یقین کریں کہ یہ تعارض ہمارے فہم کی غلطی ہے۔ اگر تطبیق دو آیتوں یا حدیثوں کی ہمیں نہیں آئی تو اللہ کے ہزاروں ایسے بندے ہوں گے جو تطبیق دے سکتے ہوں گے۔ ہم بڑے نادان ہیں اگر اپنی کمزوریوں کو نہیں سمجھتے۔ بڑی غلطی پر ہیں اگر اس فیض الہی کے منتظر نہ ہیں جس کے ذریعہ تطبیق حاصل ہو۔ بڑی ناامیدی ہے اگر قبض کی حالت میں بسط کا انتظار نہ ہو۔ صاف دھوکہ ہے اگر فوق کل ذی علم علیم ہمیں بھول جائے۔

فقہہ پنجم:- فوز الکبیر میں لکھا ہے۔ شیخ جلال الدین سیوطی در کتاب اتقان بعد از اس کہ از بعض علماء آخچہ مذکور شد بہ بسط لائق تقریر نمود و آخچہ برائے متاخرین منسوخ است بروفق ابن العربی محور کردہ قریب بست آیت شمرده۔ فقیر را در اکثر آں بست آیت نظر است فلنورد کلامه مع التعقب۔ فمن البقرة كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا^۲ الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ^۳۔ الایہ منسوخہ قیل بایہ مواریث وقیل لحديث لا وصية لوارث وقيل بالا جماع حكاہ ابن العربی۔

اس پر مؤلف علامہ کہتا ہے کہ یہ آیت آیت یوصیکم اللہ^۳ سے منسوخ ہے اور لا وصیۃ لوارث کی حدیث اس نسخ کو ظاہر کرتی ہے۔

فقیر کہتا ہے یہ آیت منسوخ نہیں کیونکہ کُتِبَ۔ آہ۔ کے معنی ہیں لکھی گئی تم پر جب آ جاوے ایک کو تم میں سے موت۔ اگر چھوڑے مال۔ الوصیۃ ماں باپ اور نزدیکوں کے لئے اور ظاہر ہے کہ جب موت حاضر ہوگئی تو آدمی مر گیا۔ ان تَرَكَ کا لفظ وجود موت پر قرینہ ہے۔ اس آیہ شریفہ سے

صاف معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص مال چھوڑ مرے تو اس کے حق میں کوئی وصیت لکھی گئی ہے۔ جب ہم نے قرآن کریم میں جستجو کی تو اس میں پایا یو صیکم اللہ فی اولادکم آہ معلوم ہوا کہ والدین اور رشتہ داروں کے حق میں یہ وصیت الہیہ لکھی ہوئی ہے۔ القرآن یفسر بعضہ بعضا اور اسی وصیت پر عمل کا کتب علیکم والی آیت میں حکم ہے۔ پس یہ آیت کتب علیکم اور آیت یو صیکم اللہ آپس میں متعارض نہ ہوں گی بلکہ ایک دوسرے کی جڑ ٹھہریں اور لا وصیۃ لوارث والی حدیث بھی معارض نہ رہی کیونکہ بلحاظ حدیث یہ حکم ہے کہ یو صیکم اللہ میں وارثوں کے حقوق مقرر ہو چکے ہیں۔ اور شارع نے اُن کے حصص بیان کر دیئے ہیں۔ اب وارث کے لئے وصیت نہیں رہی۔ ہاں وارثوں کے سوا اور لوگوں کے حق میں وصیت ہو تو ممنوع نہیں۔ آگے کی آیت میں حکم ہے جس نے بدلا وصیت کو سننے کے بعد ضرور اس کا گناہ بدلنے والوں پر ہوا اور اللہ ہی سننے والا اور جاننے والا ہے۔ (کیوں نہ ہو خدائی وصیت کا بدلنا مسلمان کا کام نہیں۔) اور آیت فَمَنْ حَافٍ مِنْ مُّوَصَّيْنَ جَنَفًا کا ترجمہ ہے جس کو ڈر ہو کہ کسی موصی نے کجی کی یا گناہ کیا پس اُس نے سنوار دیا تو اُسے گناہ نہیں تحقیق اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ ظاہر ہے جس موصی نے خدائی وصیت کے خلاف کیا اُس نے بے شک کجی کی اس کے سنوار نے والے کو کوئی گناہ نہیں اور ہو سکتا ہے کہ موصی سے وہ وصیت والا مرد ہو جس نے ثلث سے زیادہ وصیت کی یا ثلث میں یا ثلث کے اندر کسی برے کام پر اور بری طرز پر روپیہ لگا دینے کی وصیت کی اور آیات یو صیکم میں من بعد وصیۃ بدوں تقید مذکور ہے اس لئے یہاں بتا دیا کہ کجی اور بدی کی سنوار معاف ہے اس سنوار نے پر کوئی جرم نہیں اگر اُس نے اس موصی کی وصیت میں اصلاح کی اور اس میں ایما ہے کہ اصلاح کے وقت غلطی بھی ہو جاتی ہے الا اُن کی معافی ہے۔

دوسری وجہ آیت منسوخ نہ ہونے کی الوالدین اور الاقربین یہاں معزف باللام ہیں۔ پس کہتے ہیں کہ یہاں خاص والدین اور اقارب کا ذکر ہے اور چونکہ آیت یو صیکم اللہ میں اکثر وارثوں کے حق بیان ہو چکے ہیں اور حدیث لا وصیۃ لوارث میں وارثین کے حق میں وصیت کرنے کی ممانعت آچکی ہے اس لئے الوالدین اور الاقربین سے وہ ماں باپ اور رشتہ دار مراد ہیں جو وارث

نہیں۔ مثلاً کسی شخص کے ماں باپ غلام ہوں یا مورث کے قاتل ہوں یا کافر ہوں اور ایسے وہ اقارب ہوں جو محروم الارث ہوں پس آیت مخصوص البعض ہے۔ اگر یہ تردّد ہو کہ یہ وصیت اکثر اہل اسلام میں فرض نہیں اور یہاں کُتِبَ کا لفظ فرضیت ظاہر کرتا ہے تو اس کا ازالہ یہ ہے کہ اول تو بالمعروف کا لفظ ندب کے لئے ہے۔ دوم ابن عباس۔ حسن بصری مسروق طاؤس۔ مسلم بن یسار۔ علاء بن زیاد کے نزدیک اس وصیت کا وجوب ثابت ہے۔ اور پہلے معنی ہی کافی مان لو۔

دوسری آیت:- ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةً^۱“۔ قیل منسوخة بقوله ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ^۲“ وقیل محکمة ولا مقدرة قلت عندی وجہ اخر وهو ان المعنى وعلى الذين يطيقون الطعام فدية هي طعام مسكين فاضم قبل الذكر لانه متقدمة رتبته وذكر الضمير لان المراد من الفدية هو الطعام والمراد منه صدقة الفطر۔

عقب الله تعالى الامر بالصيام فى هذه الآية بصدقة الفطر كما عقب الايت الثانية بتكبيرات العيد۔

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ کسی نے کہا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ آیت فمن شهد کے ساتھ اور کسی نے کہا منسوخ نہیں اور لا مقدر ہے۔ یاد رہے کبیر میں لکھا ہے (الواسع اسم لمن كان قادراً على الشىء مع الشدة والمشقة) پس لا کا مقدر کہنا نہ پڑا۔ یا اس کے معنی ہیں جو لوگ طعام دینے کی طاقت رکھتے ہیں فطرانہ میں ایک مسکین کا کھانا دے دیں۔

فقیر کہتا ہے۔ لا مقدر کرنے کی حاجت اس لئے بھی نہیں کہ باب افعال کا ہمزہ سلب کے واسطے بھی آتا ہے۔ دیکھو مفلس کے معنی فلوس والا نہیں بلکہ یہ ہیں جس کے پاس فلوس نہ ہو پس یہاں يطيقون۔ الخ کے معنی ہوئے جس میں طاقت نہ ہو روزہ کی وہ روزہ کے بدلے کھانا کھلاوے جیسے بوڑھا مرد یا بوڑھی عورت اور اس آیت کا منسوخ نہ ہونا روایت کیا ہے بخاری نے عباس سے اور حافظ ابو نصر بن مردويه نے عطاء سے۔

تیسری آیت:- ”کَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ لَمْ“ الخ منسوخ بقوله تعالى: ”أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ“ اور دلیل میں لکھا ہے کہ موافقت کا مقتضی تھا کہ اہل کتاب کی طرح عورت سے صحبت کرنا اور کھانا نیند کے بعد حرام ہوتا۔ فوز الکبیر والے فرماتے ہیں یہ تشبیہ نفس وجوب میں ہے پس آیت منسوخ نہ ہوئی اور سچ ہے تشبیہ میں کل وجوہ کی مساوات نہیں ہوا کرتی نیز وہ حکم قرآن میں موجود نہیں۔

چوتھی آیت:- ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ“ الخ منسوخ ہے ”وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً“ کے ساتھ۔ فوز الکبیر میں ہے یہ آیت تحریم قتال پر دلالت نہیں کرتی بلکہ یہ آیت تو قتال کے مجوز ہے۔ البتہ یہ آیت علت کو تسلیم کر کے مانع کا اظہار کرتی ہے۔ پس یہ معنی ہوئے کہ اشہر حرم میں قتال بڑی سخت بات ہے لیکن فتنہ اس سے بھی برا ہے پس فتنہ کے مقابلہ میں قتال برائہ ہوگا۔

پانچویں آیت:- ”وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ“ الی قولہ ”مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ“ الخ منسوخة بآية اربع اشهر وعشرا والوصية منسوخة بالميراث والسكنى باقية عند قوم منسوخة عند آخرين۔ فوز الکبیر میں ہے کہ جمہور مفسرین اسے منسوخ کہتے ہیں۔ پھر کہا ویمکن ان يقال يستجب اويجوز للميت الوصية ولا يحب على المرأة ان تسكن في وصية وعليه ابن عباس وهذا التوجيه ظاهر من الآية۔ میں کہتا ہوں کہ اس ظہور میں کچھ کلام نہیں۔ مجاہد اور عطا سے مروی ہے کہ آیۃ منسوخ نہیں اور حسب اس وصیۃ کے سال بھر کامل اگر عورت اپنے شوہر کے گھر میں رہنا چاہے ان کو منع کرنا درست نہیں اور اگر چار مہینے دس دن کے بعد یا وضع حمل کے بعد نکلتا چاہے اور دوسری جگہ چلی جائے تو مختار ہے۔ اور یہی مذہب ہے ایک جماعت کا اور پسند کیا اس کو ابن تیمیہ نے۔

چھٹی آیت:- ”وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ“

۱ البقرة: ۱۸۴ ۲ البقرة: ۱۸۸ ۳ البقرة: ۲۱۸ ۴ التوبة: ۳۶

۵ البقرة: ۲۳۵ ۶ البقرة: ۲۴۱ ۷ البقرة: ۲۸۵

منسوخۃ بقولہ تعالیٰ ”لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا“^۱۔ صاحب فوز الکبیر فرماتے ہیں یہ مافی انفسکم عام مخصوص البعض ہے۔ لایکلف اللہ کی آیت شریف نے بیان کر دیا کہ مافی انفسکم سے مراد بے جا کینہ اور نفاق ہے نہ وہ توہمات جو دل پر بے اختیار آ جاتے ہیں کیونکہ طاقت سے باہر باتوں کا حکم نہیں اور نہ انسان کو اس کی تکلیف بلکہ ماموصول معرفہ ہے۔ پس حاجت تخصیص بھی نہیں۔

ساتویں آیت:- ”اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ“^۲، قیل منسوخۃ بقولہ ”فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ“^۳۔ وقیل لابل محکمۃ۔ فوز الکبیر میں ہے حق تقاتہ کا حکم شرک اور کفر اور اعتقادی مسائل میں ہے اور ما استعظمتکم کا حکم اعمال میں ہے مثلاً جو کوئی وضو نہ کر سکے تیمم کر لے۔ جو کوئی کھڑا نماز نہ پڑھ سکے بیٹھ کر پڑھ لے اور یہ توجیہ سیاق آیت سے ظاہر ہے۔ آٹھویں آیت:- ”وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ“^۴، قالوا منسوخۃ بقولہ تعالیٰ ”وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ“^۵۔ فوز الکبیر میں ہے۔ آیت کا ظاہر یہ ہے کہ میراث وارثوں کے لئے ہے۔ اور احسان و سلوک مولیٰ الموالاة کے واسطے۔ نسخ کوئی نہیں۔

نویں آیت:- ”وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ“^۶، آہ۔ یہ آیت منسوخ ہے اور کہا گیا منسوخ نہیں لوگوں نے سستی کی اس پر عمل کرنے میں۔ ابن عباس نے کہا یہ استجبائی حکم ہے۔ سچ ہے۔ بھلا اس کا نسخ کرنے والا کون ہے۔

دسویں آیت:- ”وَالَّتِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ“^۷، کہا گیا منسوخ ہے آیت سورہ نور سے۔ فوز الکبیر میں ہے۔ یہ بالکل منسوخ نہیں بلکہ واللاتی آہ میں حکم ایک غایت کے انتظار کا ہے۔ سورہ نور میں اس غایت کا بیان ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ سبیل ہے جس کا وعدہ دیا تھا پس نسخ نہ ہوئی۔ یا فاحشۃ کے معنی میں عام طور کی شرارتیں مراد ہیں بدون زنا کے۔ پس مطلب یہ ہے کہ عورت کو عام طور پر بعض شرارتوں کے باعث گھر میں روکا جاسکتا ہے۔

۱ البقرة: ۲۸۷ ۲ آل عمران: ۱۰۳ ۳ التغابن: ۱۷ ۴ النساء: ۳۴

۵ الانفال: ۷۶ ۶ النساء: ۹ ۷ النساء: ۱۶

گیارہویں آیت:- ”وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ“، آہ اس مہینے میں اباحت قتال کے ساتھ منسوخ ہے فوز الکبیر میں ہے قرآن اور سنت ثابتہ میں اس کا نسخ موجود نہیں۔

بارہویں آیت:- ”فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ“، منسوخ ہے ”وَإِنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ“، کے ساتھ۔ فوز الکبیر میں ہے کہ اس کے معنی ہیں کہ اگر تو حکم کرے اہل کتاب کے مقدمات میں تو ما انزل اللہ پر حکم کر اور ان کی خواہشوں پر نہ جا۔ حاصل یہ ہوا کہ یا تو ہم اہل ذمہ کو چھوڑ دیں وہ اپنے مقدمات اپنے افسروں کے پاس لے جاویں اور وہ اپنی شریعت کے موافق فیصلہ کریں اگر ہمارے پاس آویں تو حسب شریعت خود فیصلہ کر دیں۔

تیرہویں آیت:- ”أَوْ أُخْرِجَ مِنْ غَيْرِكُمْ“، منسوخ ہے۔ ”وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ“، کے ساتھ۔ فوز الکبیر میں ہے کہ امام احمد نے آیت کے ظاہر پر حکم دیا ہے اور اس آیت کے معنی اور لوگوں نے یہ کئے ہیں۔ اَوْ أُخْرِجَ مِنْ غَيْرِكُمْ ای من غیر قاربکم فیکونون من سائر المسلمین۔

چودھویں آیت:- ”إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبْرُونَ“، الایۃ منسوخ بالایۃ بعدھا۔ میں کہتا ہوں ان دونوں آیتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ اول تو اس لئے پہلی آیت شرطیہ جملہ ہے امر نہیں۔ پس جو کوئی آیت ان یکن منکم کا مخاطب ہے اس وقت اس کے صابر دس گئے دشمنوں کو کافی تھے۔ جو لوگ آلا ان کے وقت نکلے اس مجموعہ کے صابر دو چند کے مقابلہ میں غالب ہو سکتے تھے۔ اگر یہ پچھلے وہی پہلے ہوں تو بھی مختلف اوقات میں انسانی حالت کی تبدیل کوئی تعجب انگیز نہیں۔ اور اصل بات یہ ہے کہ جنگ بدر پہلی جنگ ہے جس میں صحابہ کرام کو عمائد مکہ اور صنادید قریش سے مقابلہ کا اتفاق پڑا تو اس پہلی جنگ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آئندہ تو تم کو اگر تم صابر ہوئے تو دس

۱ المائدة: ۳ ۲ المائدة: ۲۳ ۳ المائدة: ۵۰ ۴ المائدة: ۱۰۷

۵ الطلاق: ۳ ۶ الانفال: ۶۶

کے ساتھ۔ بیس کو دوسو کے ساتھ۔ سو کو ہزار کے ساتھ مقابلہ کرنا پڑے گا اور اب تو اس پہلی بار میں اللہ نے تخفیف کی تمہارا مقابلہ اگر دو چند سے ہوا تو کامیاب رہو گے۔ اَلآن اور عَلِمَ اَنَّ فِیْكُمْ ضَعْفًا صاف تفرقہ کی دلیل ہے۔

پندرہویں آیت:- ”اِنْفِرُّواْ خِفَافًا وَثِقَالًا“، الخ۔ منسوخۃ بایۃ العذر وهو قوله ”لَیْسَ عَلَی الْاَعْمٰی حَرَجٌ“، وقوله ”لَیْسَ عَلَی الضُّعَفَاءِ“، فوز الکبیر میں کہا ہے خفافا کے معنی ہیں کہ نہایت تھوڑے جہاد کے سامان (جیسے ایک سواری ایک نوکر اور معمولی زادراہ) سے بھی لڑائی کرو۔ اور ثقیالا کا مطلب یہ ہے کہ بہت سے نوکر اور سواریاں اور زادراہ تمہارے پاس ہو۔

سولہویں آیت:- ”اَلْزَّانِیْ لَا یَنۡکِحُ اِلَّا زَانِیَةً“، منسوخۃ بقولہ ”وَ اَنۡکِحُوا الْاَیَّامِی مِنْکُمْ“، فوز الکبیر میں ہے امام احمد ظاہر آیت پر حکم کرتے تھے۔ اور امام احمد کے سوا اور لوگوں نے کہا کہ کبیرہ کا مرتکب زانیہ ہی کا کفو ہے یا یہ کہ زانیہ کا نکاح پسند کرنا اچھی بات نہیں بلکہ آیت شریف میں حُرِّمَ ذٰلِکَ کا اشارہ زنا اور شرک کی طرف ہے پس نسخ نہ ہوئی یا فانکحو الا یامیٰ عام ہے اور عام کا نسخ خاص کو کہنا اجماعی نہیں۔

ستارہویں آیت:- ”لَیْسَتَاۤذِیۡنُکُمُ الَّذِیۡنَ مَلَکَتْ اَیۡمَانُکُمُ“، بعض اسے منسوخ کہتے ہیں اور بعض منسوخ نہیں کہتے مگر لوگوں نے اس پر عمل کرنے میں سستی کی ہے۔ فوز الکبیر میں ہے ابن عباس کہتے تھے منسوخ نہیں اور یہی وجہ اعتماد کے لائق ہے۔

اٹھارویں آیت:- ”لَا یَحِلُّ لَکَ النَّسَاءُ مِنْۢ بَعْدِ“، الآیۃ منسوخۃ بقولہ انا احللنا لک قلت تحمل ان یکون الناس مقدماً فی التلاوة و هو الا ظہر۔ میں کہتا ہوں بعد کا مضاف الیہ الجناس التی مرد ذکرھا فی قوله انا احللنا۔ الآیۃ۔ پس معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اے نبی تجھے حلال نہیں عورتیں ان چار قسم کے سوا (تری بیبیاں اور مملوکہ اور بنات عم، بنات

۱۔ الانفال: ۶۷ ۲۔ التوبہ: ۴۱ ۳۔ النور: ۶۲ ۴۔ التوبہ: ۹۱

۵۔ النور: ۴ ۶۔ النور: ۳۳ ۷۔ النور: ۵۹ ۸۔ الاحزاب: ۵۳

عمات، بنات خال، بنات خالات جنہوں نے ہجرت کی اور وہ مومنہ جس نے اپنا آپ تجھے بخش دیا) اور ولا ان تبدل اس کی تاکید ہے۔

انیسویں آیت:- ”إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمْوا^۱، الآية منسوخہ بالآية بعدها۔ میں کہتا ہوں اول تو یہ استجابی حکم ہے اور اس استجاب کو مٹانے والی قرآن میں کوئی آیت نہیں بلکہ شیخ ابن عربی نے فتوحات میں لکھا ہے کہ میں تو اگر حدیث سے مشورہ لیتا ہوں تو بھی چونکہ وہ کلمات نبویہ سے مشورہ صدقہ دے لیتا ہوں۔ جزاء اللہ

میسویں آیت:- ”فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا^۲، قیل منسوخة بآية الصيف وقيل بآية أخرى وقيل محكم۔ فوز الكبير والے فرماتے ہیں ظاہر یہی ہے کہ آیت منسوخ نہیں۔ یہ حکم الزمان ہے۔

اکیسویں آیت:- ”قَدْ آتَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا^۳“ آخر سورۃ کے ساتھ منسوخ ہے اور بات یہ ہے کہ قیام اللیل ایک امر مسنون ہے۔ آیات شریفہ میں فرضیت قطعی نہیں اور سنیت قیام اللیل کی بالا اتفاق اب بھی موجود ہے۔

فقرہ ششم:- ضعف اور قلت کے وقت صبر اور درگزر کا حکم قرآن شریف میں بہت جگہ ہے لوگ کہتے ہیں کہ یہ آیتیں آیت قتال سے منسوخ ہیں اور یہ بات صحیح نہیں بلکہ قتال کا حکم تاخیر میں رہا ہے۔ سیوطی نے کہا دیکھو باب نسخ منسوخ اتقان میں۔

الثالث ما امر به بسبب ثم يزول السبب كالا مرحين الضعف والقلة بالصبر والصفح ثم نسخ بايجاب القتال وهذا في الحقيقة ليس نسخاً بل هو من قسم النسي كما قال تعالى 'اوننسها فالنسي هو الامر بالقتال الى ان يقوى المسلمون الى ان قال وبهذا يضعف مالهج به كثيرون من ان الآية في ذلك منسوخة بآية السيف وليس كذلك بل هي من المنأ بمعنى ان كل امر ورد يجب امتثاله في وقت ما فعله يقضى ذالك الحكم ثم ينتقل بانتقال تلك العلة الى كلم

آخر و ليس به نسخ انما النسخ الا زالة للحكم حتى لا يجوز امتثاله (یہ حتی لا يجوز کا لفظ یاد رکھنے کے قابل ہے خصوصاً آلان خفف اور اشفقتم وغیرہ میں)

فقہہ ہفتم:- بعض صحابہ اور سلف سے تقید اور تخصیص اور ابطال وغیرہ کو نسخ کہنا ثابت ہے الا اول تو ان کے اور ساتھ والوں نے نسخ کے ایسے عام معنی نہیں لئے۔ دوم۔ اگر نسخ تغیر کہتے تھے تو ان کے یہاں ایسے معنی کی نسخ قرآن میں آجاوے۔ اخبار سے ممنوع نہ تھی۔ ہمارے صاحبان نسخ کے معنوں میں ان کا محاورہ لیتے ہیں اور پھر سنن ثابتہ ہے۔ قرآن کی یہ نسخ تجویز نہیں کرتے۔ عملدرآمد میں اس اصطلاحی نسخ کو نسخ بمعنی رفع الحكم کا مرتبہ دے رکھا ہے۔

فقہہ ہشتم:- مانسسخ کا جملہ جملہ شرطیہ ہے اور شرط کا وجود ضرور نہیں ہوتا۔ دیکھو ان کان للرحمن ولد والی آیت پس آیت مانسسخ سے مطلق نسخ کا وقوع بھی ثابت نہیں ہو سکتا۔ قرآن میں آیات منسوخہ کا موجود ہونا اس سے کیونکر ثابت ہو سکتا ہے۔ یاد رکھو میں مطلق وقوع نسخ کا انکار نہیں کرتا بلکہ کہتا ہوں کہ قرآن اور صحیحین اور ترمذی میں بالاتفاق منسوخ کوئی حکم نہیں (ترمذی میں جمع صلواتیں ظہرین و مغربین اور قتل شارب کی حدیث بھی منسوخ نہیں تفصیل اُس کی دراسات وغیرہ میں موجود ہے)

فقہہ نہم:- میں نے بہت ایسے لوگ دیکھے جن کا یہ ڈھنگ ہے کہ جب دو بظاہر متعارض حکموں کو دیکھا اور تطبیق نہ آئی لا اعلم کہنے سے شرم کھا کر ایک میں نسخ کا دعویٰ کر دیا۔ یا جب کوئی نص اپنے فتوے کے خلاف سنی اول تو لگے اس میں تو جیہات جمانے۔ جب یہ کوشش کارگر نہ ہوئی جھٹ دعویٰ کر دیا کہ ان میں سے فلاں حکم اجماع کے خلاف ہے۔ جب اجماع کی غلطی معلوم ہوئی تو اجماع کو مقید کر دیا اور کہہ دیا کہ یہ اجماع اکثر کے اعتبار سے ہے۔ جب اُس کو بھی کسی نے خلاف ثابت کیا تو نسخ کا دعویٰ کر دیا۔ حالانکہ بظاہر متعارض حکموں میں ایک کو عزیمت پر محمول کر لینے اور اباحت اصلہ کو عارضی حرمت پر ترجیح کا موجب جان لینے اور شریعت کو اسباب اور موانع کا مبین مان لینے سے قریباً کل تعارض دفع ہو سکتے ہیں۔ یہ عجیب قاعدہ تفصیل طلب ہے۔ الا اس خط میں گنجائش نہیں چند مثالیں سن رکھو۔ مس ذکر سے وضو کرنا۔ یا عدم انزال میں غسل کر لینا۔ ایسا ہی ایک مومن

صابر کا دس کفار کا مقابلہ کرنا اور رسول سے گوشہ کرنے میں صدقہ دینا عزیمت ہے اور یہ کام نہ کرنا رخصت۔ وتر کی ایک یا تین یا پانچ یا سات یا نو رکعتیں باختلاف انواع سب درست ہیں اور یہ اختلاف ایسا ہے جیسے نماز میں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم نے کوئی سورۃ پڑھی کبھی کوئی خرگوش کے استعمال میں اگر کوئی کراہت کی دلیل پیش کرے (گودائل پیش شدہ صحیح نہیں ہیں) تو اس کا کھانے والا اباحت اصلی کو بعد میں تسلیم تعارض مرجح کہہ سکتا ہے۔

مومن کا عمد اُقتل ابدی سزا کا سبب ہے اور قاتل کا سچا ایمان اور رحمت الہیہ اور شفاعت شافعین بلکہ توبہ وغیرہ اس ابدی سزا کے مانع ہیں اور تجاذب کی حالت میں قوی کا موثر ہونا ظاہر ہے۔
فقرہ دہم:- روزمرہ کے مسائل میں رفع یدین اور فاتحہ کا مسئلہ لو۔ جناب شیخ عبدالحق دہلوی سفر السعادت کی شرح میں فرماتے ہیں۔

علماء مذہب ما بایں مقدار اکتفائی کنند و گویند کہ حکم رفع (رفع یدین عند الرکوع و الرفع منه و الرفع ابتداءً من الثالثه) منسوخ است و چوں ابن عمر را کہ راوی حدیث رفع است دیدند کہ بعد رسول اللہ صلعم عمل بخلاف آں کردہ ظاہر شد کہ عمل رفع منسوخ است و از ابن ہمام نقل فرمودہ در نماز ابتدا حال اقوال و افعال از جنس ایں رفع (رفع یدین در سجدتین) مباح بودہ کہ منسوخ شدہ است پس دور نیست کہ ایں نیز از اں قبیل باشد و مشمول نسخ بود۔ انتہی۔ شیخ نے نسخ کا مدار اول تو ابن عمر کے نہ کرنے پر رکھا دوم اس پر کہ جب سجدے کے رفع یدین اجماعاً منسوخ ہے تو رکوع کو جاتے اور اٹھتے اور تیسری رکعت کی رفع بھی منسوخ ہوگی اور یہ دونوں باتیں تعجب انگیز ہیں۔ اول تو اس لئے کہ ابن عمر کا رفع نہ کرنا ابو بکر بن عیاش نے روایت کیا ہے اور یہ شخص معلول مختلط الخبر ہے۔ دیکھو بخاری کی جزء الرفع اور ابن معین نے تو تہم من ابن عیاش لا اصل له۔

دویم:- عینی نے بیہقی سے روایت کیا کہ مجاہد کی روایت (ابن عیاش والی) ربیع لیث، طاؤس، سالم، نافع، ابوالزبیر، محارب بن دثار جیسے ثقون کے خلاف ہے یہ ثقہ لوگ ابن عمر سے اس رفع یدین کا کرنا نقل کرتے ہیں۔

سیوم:- ابن عمر سے مسند احمد میں مروی ہے انہ اذاری (ابن عمر) مصلیالم یرفع

حصہ اور بخاری نے جزء الرفع میں کہا ماہ بالحصى۔ بھلا جو شخص یہ تشدد کرے کہ رفع یدین نہ کرنے پر پتھر مارے وہ خود نہ کرے۔

چہارم:- بخاری نے جزو میں فرمایا ہے لم یثبت من احد من احد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه لم یرفع۔

پنجم:- نسخ کو منسوخ کے مساوی ہونا چاہئے یہاں ایک طرف ابن عمر کا معلول اور بے اصل اثر دوسری طرف ابن عمر سے صحیح ثابت اثر بلکہ مرفوع روایت اور بیہقی کی حدیث جناب ابوبکر سے اور دارقطنی کی عمر رضی اللہ عنہ سے بلکہ پچاس صحابہ کی روایت اور بیہقی کی وہ روایت جس میں فما زالت تلت الصلوۃ حتی لقی اللہ والی موجود ہے اور سیوطی کا اس حدیث کو ازہار میں احادیث متواتر سے شمار کرنا۔

ششم:- مانا کہ ابن عمر سے عدم رفع ثابت ہے پھر کیا غیر معصوم پر صرف یہ حسن ظن کر کے کہ اُس نے خلاف امر مشروع نہ کیا ہوگا۔ نبی معصوم کے ثابت فعل کو منسوخ کہہ دینا، انصاف ہے اور کیا صحابی کا عدم فعل شرعی امر کا نسخ ہو سکتا ہے۔

ہفتم:- صحابہ پر بڑا سوء ظن ہے کہ انہوں نے منسوخ حدیث رفع یدین کو بیان کیا اور نسخ کی روایت نہ کی۔

ہشتم:- جائز ہے کہ ابن عمر نے رفع یدین کو عزیمت خیال فرمایا اور عدم رفع کو رخصت اور رخصت پر عمل کیا۔

نہم:- قیاس نص کا نسخ نہیں ہوتا۔

دہم:- یہاں اصل یعنی سجدے کی رفع یدین کو منسوخ کہنا ہی صحیح نہیں۔ فرع یعنی نسخ دفع عند الركوع والرفع عند الرفع منه وعند الثالثہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے۔

فائدہ:- ابن زبیر سے یہ رفع ثابت ہے اور نسخ کی روایت ان سے بالکل ثابت نہیں ایسا ہی ابن مسعود سے نص نسخ ثابت نہیں۔ دوسری بات کی غلطی سجدتین کی رفع نسائی میں مالک بن حویرث سے۔ ابو داؤد میں عبد اللہ بن زبیر سے۔ جس کی تصدیق ابن عباس نے کی۔ ابن ماجہ میں ابو ہریرہ

سے موجود ہے۔ ان روایات پر جو کچھ کلام ہے اس کا محل اور ہے اور سجدتین کی رفع۔ انس۔ ابن عمر۔ ابن عباس۔ حسن بصری۔ عطاء۔ طاؤس۔ امام مالک۔ شافعی کا مذہب ہے۔ اگر اجماعاً یہ رفع منسوخ ہوتی تو یہ خلاف کیوں ہوتا۔

دوم:- اثبات کی روایات کو ایسی جگہ نفی کی روایات پر خواہ مخواہ ترجیح حاصل ہے۔ سوم:- ثقہ کی زیادتی مقبول ہونے میں جمہور کا اتفاق ہے اور سجدتین کی رفع ثقات کی زیادتی ہے۔ چہارم:- جن لوگوں نے نفی کی روایت کی ہے ان کی روایت اس لئے مضرب نہیں کہ یہ رفع یدین سجدتین کے وقت رسول اللہ صلعم نے کبھی ترک کی اور راوی نے رفع یدین کرتے نہ دیکھا اس لئے عدم رفع کی روایت کردی۔ صاحب مدایہ نے ترک فاتحہ خلف الامام پر اجماع صحابہ کا دعویٰ کیا ہے۔ ابطال دعویٰ اجماع کی تفصیل کا محل نہیں انشاء اللہ کسی اور جگہ مذکور ہوگا۔

صرف اتنا ہی کہنا کافی ہے کہ ترمذی نے عبادہ کی حدیث میں کہا ہے کہ اکثر اہل علم صحابہ کرام سے فاتحہ خلف امام کے وجوب پر ہیں اور بخاری نے جز القراۃ میں فرمایا ہے بے شمار تابعین قرأت خلف الامام کا فتویٰ دیتے تھے۔ ولم یکن احمد بقدم علی الحدیث الصحیح عملاً ولا رایاً ولا قیاساً ولا قول صاحب ولا عدم علمہ بالخلاف الذی یسمیہ کثیر من الناس اجماعاً ویقدمونہ علی الحدیث الصحیح وقد کذب احمد من ادعی الاجماع ولم یمتنع تقدیمہ علی الحدیث الثابت وکذلک الشافعی ایضاً نص فی رسالۃ الجدید علی ان مالہ یعلم فیہ الخلاف فلیس اجماعاً ونصوص رسول اللہ صلعم عند الامام احمد وسائر ائمة الحدیث اجل من ان یقدم علیہا توہم اجماع مضمونہ عدم العلم بالخلاف ولو ساغ تعطلت النصوص وساغ لكل من لم یعلم مخالفا فی حکم مسئلۃ ان یقدم جہلہ بالمخالف علی النصوص فہذا هو الذی انکرہ الامام احمد والشافعی من دعوی الاجماع لا یظن بعض الناس انہ استبعاده الوجود۔..... فقرہ۔ سورہ کافرون میں لکم دینکم ولی دین کا جملہ عام لوگوں کی زبان پر منسوخ ہے اور فی الواقع منسوخ نہیں کیونکہ دین کے معنی لغت میں جزا اور سزا کے ہیں پس آیت کے معنی یہ

ہوئے کہ جس کو تم پوجتے ہو ہم اُسے نہیں پوجتے اور جس کو ہم پوجتے ہیں تم نہیں پوجتے تم کو تمہاری سزا ہے اور ہم کو ہماری جزا۔ دیکھو حماسہ۔ وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعَدُوِّ اَنْدَاهُمْ كَمَا دَانُوْا وَرَدَّ كَمَا تَدِيْنُ تَدَانٍ مشہور ہے اور اگر دین کے مشہور معنی میں لیں تب آیت کا یہ مطلب ہوگا کہ ہر گاہ تم باز نہیں آتے اور صرف سچے معبود ہی کی پرستش نہیں کرتے اور بتوں کی پرستش کرتے ہو تو ہم بھی وہ کریں گے جو ہمارے دین میں ہے کہ تم سے بجا دپیش آویں گے۔ غرض آیت جہاد کی مانع نہیں۔

فقہ عزیز من خاتمہ خط پر ایک ضروری فائدہ لکھ کر خط کو اب ختم کرتا ہوں۔

فائدہ حدیث یا قرآن کے موافق ہے یا قرآن کی تفسیر ہے یا ایسے حکم کی مثبت ہے جس کا ذکر ہمیں قرآن کریم میں معلوم نہیں ہوا پس جو حدیث صحیح ہمیں زائد علی کتاب اللہ نظر آئے وہ نبی کریم کا استنباط ہے قرآن کریم سے۔ ہمارے فہم سے بالاتر ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ يَطْعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ وَمَا اتَاكُمْ الرَّسُوْلَ فَخُذُوْهُ۔

دیکھو حدیث سے بھتیجے کا نکاح اس کی پھوپھی پر اور بھانجے کا اس کی خالہ پر حرام ہے۔ حدیث سے رضاعت کی حرمت نسبتی حرمت کی طرح ثابت ہے حالانکہ قرآن کریم میں اَجَلٌ لَّكُمْ مَّا وَّرَاءَ ذٰلِكُمْ عام موجود ہے۔ وطن میں رہن کا رکھنا جدہ کو وارث بنانا بنت الابن کو سُدُس دلا نا حائض پر روزہ نماز چند روز موقوف سمجھنا۔ نہایت ضعیف خبر سے نبیذ التمر کے ساتھ وضو کر لینا حالانکہ قرآن میں پانی نہ ہو تو تیمم کا حکم ہے۔ ادنیٰ مہر کے لئے مفلس سے مفلس کے لئے دس درہم معین کرنا۔ لَا يَرْثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ پر عمل کرنا۔ چور کا پاؤں کاٹنا حالانکہ قرآن میں ہاتھ کاٹنا مذکور ہے۔ طواف میں قیاساً طہارت کی شرط کا ایزد کرنا حالانکہ قرآن مطلق ہے۔ مغنی علیہ سے اعمال حج دوسرا ادا کر دے اسے جائز قرار دینا حالانکہ صوم عن لمیت میں اَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَلٰحٰی کا عذر ہے۔ عاقلہ پر دیت کا حکم لگانا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰی کا خلاف بجالانا۔ نہایت ہی ضعیف حدیث سے نماز میں ہنس پڑنے کو ناقض وضو جاننا اور اونٹ کے گوشت کھانے کو ناقض نہ ماننا۔ ضعیف خبر سے غسل جنابت میں مضمضہ واستنشق کو فرض کر دینا یا اینکه وضو میں مضمضہ واستنشق کی فرضیت سے انکار ہے۔ موزہ پر مسح کرنے میں جواز کا فتویٰ اینکه عمامہ پر مسح سے انکار ہے۔ اور

حدیثیں دونوں کی مساوی ہیں اور ایسی ہی صد ہا جگہ احادیث سے قرآن پر ایذا دانا اور کہیں انکار کرنا۔ اور مقدم بن معدیکرب کی اس حدیث پر خیال نہ کیا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الا انی اوتیت رجل القرآن ومثله معه الا يوشك رجل شعبان اعلى اريكنه يقول عليكم بهذا القرآن الا لا يحل لكم الحمار الاهلى ولا كل ذى باب من السباع ولقطه معاهد

میں اب اس خط کو تمام کرتا ہوں

ربنا اتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

دوسرا خط ایک شیعہ دوست کے نام

ابو اسامہ۔ نور الدین سے اس کے دوست (ع۔ وح) کو السلام علیکم دیں ایک ایسی تسلی ہے جو اکراہ کا ثمرہ نہیں ہو سکتا تیرہ سو برس کے جھگڑے ایک خط میں طے ہوں محال ہے۔ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ بہت پڑھنا جمعیت اور طمانینت کا موجب ہے۔ میرا حال پوچھتے ہو میں کس مشرب کا ہوں۔ سنو۔ ابتدا تمیز سے اس وقت تک قرآن کریم و اہل حدیث کی جماعت میں شامل ہوں وارجو من اللہ ان اموت واحشر فی حبہم انشاء اللہ تعالیٰ یہ وہ لوگ ہیں جن کی وساطت سے اللہ تعالیٰ کے قرب کی راہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال۔ افعال اور احوال پر واقف ہوئے۔ یہی ہیں جنہوں نے قدر یہ جہمیہ شیعہ خوارج سے حفظ اور عدالت کو دیکھ کر روایت لینے میں بے جا تعجب نہیں کیا۔ روایت میں جب صحت کی راہ دیکھی پھر اخذ روایت میں ہٹ دھرمی نہیں کی۔ اس حزب الہی کی عمدہ کتاب بعد کتاب اللہ بخاری کی صحیح ہے۔ شیعہ کے ایک ممتاز متکلم نے استقصاء میں اس کتاب اور اس کے مصنف پر قدح کرنے میں بڑے زور لگائے الا اُس خیر خواہ اسلام پر جھوٹ اور بہتان کا الزام نہیں لگا سکا اُس کی کسی رائے پر اگر جرح کی ہے تو یہ ثابت نہیں کر سکا کہ بخاری ایسے راوی کی روایت کو شواہد میں نہیں لایا بلکہ اصل مسئلہ کے اثبات میں لایا ہے یا اس روایت کو بخاری بدون معاضد چھوڑ گیا۔ پھر آپ جانتے ہیں صراف تو کھوٹا کھرا پہچان سکتا ہے۔ آپ نے تشبید المطاعن کی چار جلدیں میرے مطالعہ کے لئے مرحمت فرمائیں۔ آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ میں نے کتاب کو بغور دیکھا سچ کہتا ہوں کہ علامہ مصنف نے صرف نکتہ چینوں پر وقت صرف کیا ہے اور کئی ضروری باتوں پر توجہ نہیں فرمائی۔ مثلاً سوچو کہ قرآن کریم میں آدم علیہ السلام جیسے خلیفہ کو عصی کا فاعل اللہ تعالیٰ نے بنایا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء امام الاصفیا صلی اللہ علیہ وسلم کو اسْتَعْفِرْ لِدُنْبِلْکَ کا مخاطب کیا۔ حضرت کلیم کے ایک اقرار کو اَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ کے الفاظ سے بیان کیا۔ مومن ہمیشہ ان الفاظ کی توجیہات کرتے ہیں اور ان الفاظ کو سن کر انبیاء کی عصمت میں شک نہیں کرتے اور کوئی مسلمان وہم بھی نہیں کرتا کہ یہ حضرات خلافت عظمیٰ اور امامت کبریٰ کے قابل نہ تھے یا عصیان یا ذنب یا ضلالت کے سبب معزول ہو گئے۔ موسیٰ اور خضر کا قصہ قرآن میں موجود ہے وہاں

دیکھو خضر بظاہر ملزم تھے الا اصل اسباب پر جب اطلاع ہوئی تو معلوم ہوا کہ بالکل بری ہیں۔ پھر تم جانتے ہو کہ اجتہادی غلطیاں اجر کا موجب بھی ہوتی ہیں مشورہ۔ اگر عیب ہے تو وَشَاوِرْهُمْ میں تامل کیجئے۔ سنو سنو نہایت کا کمال چاہئے۔ ہدایت کا نقصان کچھ ضرر نہیں دے سکتا۔ سلف کا کیسا سچا فقرہ ہے۔ ان الذنوب قد یوصل الجنة والعبادة قد تدخل النار کیا معنی۔ معاصی سے کبھی توبہ کی راہ کھل جاتی ہے اور عبادت سے کبھی انسان کبر اور عجب میں مبتلا ہو کر بالکل تباہ ہو جاتا ہے۔ امام کا اگر معصوم ہونا اس لئے شرط ہے کہ لوگوں کی اصلاح ہو۔ عام لوگ غلطی میں مبتلا نہ ہوں تو آپ جانتے ہیں صرف امام کی عصمت سے یہ فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ امام کے اہلکار اور اس کے ملکوں پر چھوڑے ہوئے حکام نہ معصوم ہونے ضرور ہیں اور نہ ان کا منصوص ہونا شرط ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور جناب امیر کے نواب اور عمال ہی کو دیکھ لو۔ پس مناط حکم میں ان سے غلطی کا وقوع ممکن ہے اور آپ جانتے ہیں کہ اکثر لوگ امام تک نہیں پہنچ سکتے کل کا پہنچنا کیونکر ہو سکتا ہے۔

اور آپ جانتے ہیں کہ صرف امام کی عصمت سے جب تک اس کا تسلط نہ ہو اور ظاہری حکم نہ ہو لوگوں کو فائدہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ صاحب الزمان علیہ السلام کی حالت ملاحظہ کرو۔ آپ جانتے ہیں کہ شخصی معاملات اور منزلی انتظامات کے واسطے ہر شخص کو ہر وقت کے جزئیات کے لئے امام سے رجوع کرنا صریح محال ہے اگر کلیات سے جزئیات لے گا تو ضرور ہی اجتہاد میں غلطی کرے گا پس جس غرض پر عصمت اور امامت کو شیعہ امامیہ ثابت کرتے ہیں صرف اسی سے دنیا میں اصلاح کا قائم ہونا معلوم کیا معنی۔ اگر باری تعالیٰ اصلاح چاہتے تھے تو بقول آپ کے باری تعالیٰ پر واجب تھا کہ امام کو تسلط دیتے۔

دوسری بات جس کو فرو گذاشت کیا ہے یہ ہے کہ مہاجرین کے حق میں لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيَاتِهِمْ وَ لَا دُخْلَهُمْ جَنَّتِ تَجْرِیٰ^۱ قرآن میں موجود ہے۔ بھلا جن لوگوں کی نسبت کفارہ اور جنت میں لے جانے کا وعدہ ہو وہ ابدی سزا پائیں۔ واللہ عقل نہیں مانتی۔ سنو سنو سنو مکفرات ذنوب بہت ہیں۔ اوّل خالص توبہ۔ دوم استغفار۔ سیوم اعمال صالحہ۔ چہارم مومن کی دعا۔

پچھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا۔ ششم آپ کی شفاعت۔ ہفتم اہوال و صدمات جو مابعد الموت طاری ہوتے ہیں۔ ہشتم وہ اعمال اور صدقات جن کا اثر میت کو پہنچنا شرع سے ثابت ہے جیسے میت کی طرف سے روزہ رکھنا۔ حج کر لینا، میت کی اولاد صالح، میت کا وہ علم جس کا نفع جاری ہے۔ نهم دنیویہ صدمات۔ دهم کرب قیامہ۔ یازدہم اقتصاص عند المیزان۔ دوازدہم صدق تو حید۔ سیزدہم رحمت ارحم الراحمین جس کی سبقت غضب پر منصوص ہے۔ علامہ مصنف نے یہ خیال نہ فرمایا کہ اگر صحابہ سے معاصی سرزد ہوئے تو کیا مکفرات ان کے لئے محال ہو گئے تھے۔ نہیں نہیں نہیں۔ ابوبکر کی نسبت آپ کا یہ الزام کہ ان میں حزن اور خوف تھا اور یہ بات شجاعت کے خلاف ہے۔ غار کی آیت میں ان کو صاحب کہا گیا جیسے اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا اور صاحب ہونا اہل نار کی نسبت آیا ہے۔ بھلا خائف، بزدل، حزن والا، صاحب خلافت کے لائق ہے۔ سچ کہتا ہوں قرآن ہی وہ کتاب ہے جس کو شَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ کہنا بالکل سچ ہے۔ اب اس وہم کی دوا سنو۔ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ جل شانہ کے سامنے اقرار کیا فَخَافَ اَنْ يَقْتُلُوْنَ اور یعقوب علیہ السلام نے فرمایا اِنَّمَا اَشْكُوْا بَعْضَ وَحْزِنِيْ اِلَى اللّٰهِ اور سبحانہ و تعالیٰ حضرت امام الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو صاحب کا خطاب دے کر فرماتا ہے وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُوْنٍ ۝۳۔

جس حالت میں ان اولوالعزم کو خوف اور حزن اور صاحب ہونے نے امام اور رسول اللہ اور نبی ہونے سے نہیں روکا اور مطعون نہیں کیا تو ابوبکرؓ کو خلافت سے کیوں یہ امور مانع ہوئے اور کیوں مطعون کیا۔

اور یہ وہم اور خلاف واقع الزام کہ معاذ اللہ شیخین منافق تھے یہ نہایت ہی غلط ہے جس حالت میں وہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ کے ساتھ ہوئے جانتے ہو اس وقت جناب کی کیا حالت تھی اور ایسی ابتدائی حالت میں ساتھ دینا کس بہادر اور محبت کا کام ہے اور پھر غور کرو اور سوچو اس نے اپنی خلافت کے وقت کفر کے کون سے مسئلہ کی اشاعت کی۔ اپنی قوت اور سطوت میں کفر کی رسوم میں کس کو پھیلا یا۔ پھر کیا اپنی اولاد کو جانشین بنانے میں کوشش کی۔ اپنی قوم کے حقوق مقرر کئے۔

سنوا کثر صحابہ کو اگر منافق کہو گے یا کا فر معاذ اللہ تو دین پہنچنے کا سلسلہ مفقود ہو جائے گا کیونکہ بطور آپ کے صحابہ دو گروہ ہوں گے ایک وہ جم غفیر اور سواد اعظم جو غاصبوں اور ظالموں اور منافقوں کا مجموعہ ہے اور ہمارے نزدیک اور فی الواقع جس کے سبب تمام عرب درست ہو گئے فارس اور شام اور روم اور مصر میں وہ بات پھیلی جس کی تصریح وَلَيَمَسَّنَّ لَهُمْ وَيَنْهَهُمُ اَلَّذِي ارْتَضَىٰ^۱ میں تھی اور جس نے کفار ہی سے لڑائی کی۔ اور دوسرا وہ جو تقیہ کو فرض کہے۔ پہلے سلسلہ کی ہر ایک روایت اگر قابل عمل نہیں تو دوسرے کی ہر بات میں یہ شبہ ہے کہ شاید یہ بات بڑے گروہ کے خوف سے کہی یا اپنے مریدوں کے بھاگ جانے کا ڈر تھا اس لئے وہ بات کہی اور قرآن بزم تمہارے خود بے ترتیب پھیلا۔ معاذ اللہ دیکھو کیسی غلطی ہے۔

آپ نے اہل بیت کی مدح پر زور دیا ہے۔ بتاؤ تو سینوں میں کون ہے جو امیر علیہ السلام اور ان کی اولاد کو بزرگ نہیں جانتا کیا ان کے مناقب ہماری حدیث کی کتابوں میں بہ بسط تمام موجود نہیں۔ اگر احادیث صحیحہ کو بیان کرتے تو کیا ان میں کمی تھی۔ نہیں نہیں۔ آیتہ تطہیر سے اس مضمون کی وہ تسکین کہاں جو آپ چاہتے ہیں۔ سنو سنو سنو۔ اہل بیت کا لفظ قرآن میں کل تین جگہ آیا ہے اول بار ہویں سپارہ میں دیکھو سورہ ہود قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحِمَتُ اللّٰهِ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ^۲۔ دوم بیسویں سپارہ میں دیکھو سورہ قصص وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ اَدَّلُكُمْ عَلَىٰ اَهْلِ بَيْتٍ يَّكْفُلُوْنَهُ لَكُمْ^۳ اور بائیسویں سپارہ میں دیکھو سورہ احزاب وَفَرَنْ فَبِئُوتُكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُولٰٓئِ وَاقِمْنَ الصَّلٰوةَ وَآتِينَ الزَّكٰوةَ وَاطْعَنَ اللّٰهُ وَرَسُوْلَهُ^۴ اِنَّمَا يَرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا وَادْكُرْنَ مَا يُثَلِّی^۵ ان تین جگہ کے سوا قرآن میں اہل بیت کا لفظ نہیں آیا۔ پہلی دو جگہ میں صریح بیبیاں باتفاق ما و ش اہل بیت میں شامل ہیں۔ اور تیسری آیت کا ماقبل اور مابعد دیکھو اور انصاف کا خون نہ کرو۔ تو بیبیوں ہی کو خطاب ہے پھر آپ نے بیبیاں ہی اہل بیت سے نکال دیں۔ یاد رکھو کم کا لفظ اہل کے لحاظ سے یا شمول کے لحاظ سے ہے۔ میرے ایک شیعہ مجلس نے ایک دفعہ جواب دیا کہ آیت میں

۱ النور: ۵۶ ۲ ہود: ۷۴ ۳ القصص: ۱۳ ۴ الاحزاب: ۳۴، ۳۵

ترتیب عثمانی نے یہ نقصان دیا ہے۔ میں امید کرتا ہوں کہ تم ایسا بُرا عذر نہ کرو گے کیونکہ جیسا گذرا حدیث میں وہ بے اعتباری تھی پھر اس صورت میں قرآن بھی قابل اعتبار نہیں رہتا۔ دوم عجم بھی گئے گذرے زمانے میں ہزاروں حافظ ہیں اور میرے جیسے کم ذہن باہمہ کثرت شواغل سال میں یاد کر سکتے ہیں۔ کیا ممکن ہے کہ عربوں نے جن کے حافظہ کو مؤرخ بالاتفاق مان چکے ہیں باہم فصاحت و بلاغت قرآن کو نہیں برس میں یاد نہ کیا ہو۔ پھر ایسے وقت جب اسلام میں داخل ہونے والوں کو ابتدائی جوش تھا۔ پھر یہ بات بھی عقل میں نہیں آتی کہ شیعہ کے ہزاروں مصنف اور داعی اپنی تصانیف کو، اپنے خیالات کو دنیا میں پھیلاویں اور قرآن جیسی ضروری چیز کو صاحب الزمان غار میں لے کر کا لعدم کر دیں پھر یرید کا لفظ آپ کے مطلب کو پورا نہیں ہونے دیتا۔ دیکھئے ان آیات کو یُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمْ الْاَيْسَرَ ۱۔ حالانکہ سب لوگ یسر میں نہیں وَاللّٰهُ يَرِيْدُ اَنْ يَّتُوبَ عَلَیْكُمْ ۲ اور سب تائب نہیں۔ اصل بات یہ کہ ارادہ دو قسم کا ہوتا ہے ایک شرعی اور ایک کوئی ارادہ میں کسی چیز کا ارادہ ظاہر کرنے سے اس چیز کی پسندیدگی ثابت ہوتی ہے اور آپ نے جو اَنْفُسَنَا وَاَنْفُسَكُمْ کی تفسیر فرمائی ہے وہ اس وقت تسلی بخش تھی اگر ظَنُّوا الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِاَنْفُسِهِمْ خَيْرًا اور لَا تَقْتُلُوْا اَنْفُسَكُمْ۔ اور تَقْتُلُوْا اَنْفُسَكُمْ وَلَا تَلْمِزُوْا اَنْفُسَكُمْ کی تفسیر بھی مجھے یاد نہ ہوتی اور حَسْبُكَ اللّٰهُ وَمَنْ اَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۳ میں آپ نے عطف کے کرنے میں سخت غلطی کی ہے یہ مَنْ اَتَّبَعَكَ حَسْبُكَ اللّٰهُ کا مفعول ہے اور کاف پر معطوف ہے اِی حَسْبُكَ وَمَنْ اَتَّبَعَكَ اللّٰهُ۔ جناب حکیم مہدی صاحب نے فقیر سے وعدہ فرمایا کہ وہ امیر علیہ السلام کی بلا فصل۔ امامت کو قطعی الدلالہ نص سے ثابت کر دیں گے اُن سے عرض کر دیجئے قبل از اقام مسئلہ ان کلمات کو دیکھ رکھیں تشبید المطاعن کے نمبر ۴۷۳ میں ہے ”اکثر احکام از قرآن مستنبط نمی شود و آنچه مستنبط می شود در غایۃ اجمال و اشکال و تشابہ است و اختلاف عظیم در فہم احکام از انہا شدہ بعض گفتہ اند محکم ترین آیات کریمہ آیۃ وضو است و قریب بصد تشابہ در انست و در قرآن ناسخ و منسوخ محکم تشابہ ظاہر و مَا دَلَّ عام خاص مطلق مقید و غیر اینہا است پس چگونہ کتاب خدا برائے رفع اختلاف کافی باشد“ انتہی۔

وقال قال عليّ انا كلام الله الناطق وهذا كلام الله الصامت ترتيب عثمانی کا بگاڑ مزید برآں رہا۔ یہ تو قرآن عَزَّ وَجَلَّ اور عَرَبِ مُبِينٍ کا آپ کے ہاں حال ہے جس کو خدا نے اختلاف مٹانے کو نازل کیا قال الله وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ^۱ اور خدائی کتاب کا ناطق ہونا اس آیت سے ثابت ہے هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ^۲ اور کلام اللہ الناطق علیہ السلام کے اقوال کی حجیت کا یہ حال ہے کہ تقیہ کا احتمال آپ کی ہر ایک کلام میں موجود ہے۔ دیکھو تہذیب الاحکام میں ابو جعفر طوسی نے جناب امیرؑ سے روایت کی قال علیہ السلام حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمر الالهية ونكاح المتعة۔ شیعہ علما کہتے ہیں تقیہ کے باعث کہا ہے اور حدیث من مات ولم يعرف امام زمانه احادیث کی معتبر کتابوں میں موجود ہی نہیں پھر اس میں تخصیص امام اور عدم فصل کا ذکر نہیں پھر اتفاق ما و شما اس زمانہ کے امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا قرآن امام ہے اور کتاب کا امام ہونا من قبلہ کتاب موسیٰ اماماً میں دیکھئے۔ عقباب میں حدیث غدیر پر زور دیا ہے الا مصنف ہر سلسلہ سند میں صرف ایک راوی کی مدح کسی کتاب سے نقل کرتا ہے۔ پھر مادح کی مدح پھر اس کی کتاب کی مدح میں تطویل کرتا ہے۔ تمام کتاب میں سند کے کل رجال کا حال نقل نہیں کرتا پس یاد ہو کہ دیتا ہے۔ واللہ اعلم۔

نقذ

ابو اسامہ نور الدین

۱۸۸۰ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُولِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ
إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا . إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى
عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ . وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ

دینیات کا پھلا رسالہ



تصنیف لطیف

حضرت حکیم الامتہ مولانا مولوی حافظ حاجی نور الدین خلیفۃ المسیح الاولؒ

اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
نَحْمَدُهُ، وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ وَالِهِ مَعَ التَّسْلِيمِ

نماز

تکبیر تحریمہ اللَّهُ أَكْبَرُ

ثناء ^۱ سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

تعوذ اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

تسمیہ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة فاتحه اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝ اِيَّاكَ
نَعْبُدُ وَ اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ۝ اٰمِيْنَ

سورة اخلاص بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قُلْ هُوَ اللَّهُ اَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝
وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا اَحَدٌ ۝

تکبیر اللَّهُ أَكْبَرُ

رکوع کی تسبیح سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ يَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي

۱۔ احادیث صحیحہ سے یہ دعا پڑھنا بھی ثابت ہے اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ اَللّٰهُمَّ نَقِّنِيْ مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يَنْقِي الثُّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ. اَللّٰهُمَّ اغْسِلْنِيْ مِنْ خَطَايَايَ
بِالْمَاءِ وَالتَّلَاجِ وَالْبَرْدِ اور وہ دعا جو ثناء کے سامنے لکھی گئی ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (جو سابقین اولین مہاجر
صحابہؓ میں سے تھے) مروی ہے۔

۲۔ جب سُورَةُ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ نَازِلٌ ہوئی تھی تو اس کے بعد آپؐ یہ دوسری تسبیح پڑھتے تھے۔

تَسْبِيحَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

تَحْمِيدُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَا وَلَكَ الْحَمْدُ

سجدہ کی تسبیح سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى يَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي

تَكْبِيرُ اللَّهُ أَكْبَرُ

تَشْهَدُ أَلَّتْ حَيَاتُ اللَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَ

بَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ. أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ

مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

درود شریف اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ

وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ

كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ.

دعائیں

اَوَّلُ رَبَّنَا اتِّنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ۔

دوم رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ. رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ

وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ.

سوم اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ ضَلَعِ الدِّينِ وَفَهْرِ الرَّجَالِ. اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ

۱۔ اس کے بعد یہ بھی احادیث صحیحہ سے پڑھنا ثابت ہے۔ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ

۲۔ اس کے بعد کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہہ کر دوسری رکعت بھی اسی طرح پڑھنی چاہیے۔ جب پھر اس مقام پر پہنچے تو ختم

نماز کے لئے یہ اذعیہ جو آگے مذکور ہیں پڑھے۔ تیسری اور چوتھی رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھ کر رکوع کرتے ہیں۔

وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ ۱

سَلَامُ السَّلَامِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

وَعَايَ قَنُوتِ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغِيْثُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ
وَنُشِيْىْ عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ. اَللّٰهُمَّ
اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّيْ وَنَسْجُدُ وَاِلَيْكَ نَسْعٰى وَنَحْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشٰى
عَذَابَكَ اِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفّٰرِ مُلْحِقٌ.

اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيْ مَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِيْ فِيْ مَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّيْنِيْ فِيْ مَنْ
تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيْ مَا اَعْطَيْتَ وَفِيْ شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يَقْضِيْ
عَلَيْكَ وَاِنَّهٗ لَا يَذِلُّ مَنْ وَّالَيْتَ وَاِنَّهٗ لَا يُعْزِزُ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ
وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ.

فرضوں کے بعد کی دعا

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكَتْ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ.

اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلٰى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ.

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ . اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ . اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ.

۱۔ یہ دعا بھی احادیث سے ثابت ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ
الدَّجَالِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ. اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ.

طریق وضو

جب وضو کرنے لگو تو پہلے بِسْمِ اللّٰہ پڑھو۔ پھر دونوں ہاتھ پہنچوں تک دھوؤ۔ اس کے بعد دائیں ہاتھ سے منہ میں پانی ڈالو اور مسواک کرو اور کبھی تین بار کرنا چاہیے اور ناک میں تین بار پانی ڈال کر ناک کو خوب صاف کرو۔ پھر تین ہی دفعہ منہ پر پانی ڈال کر اسے دھوؤ۔ تین تین دفعہ دونوں ہاتھ کہنیوں تک اس طرح دھوؤ کہ پہلے دایاں پیچھے بایاں۔ پھر نیا پانی لے کر سر اور کانوں کا مسح ایک ایک دفعہ کرو۔ اخیر میں دونوں پاؤں ٹخنوں تک تین تین دفعہ اس طرح دھوؤ کہ پہلے دایاں پیچھے بایاں۔

تیمم

پانی نہ ملے یا جسمانی یا مالی تکلیف کا ڈر ہو تو وضو اور غسل دونوں کے عوض دل میں نیت کر کے تیمم کر لینا چاہیے اس کی ترکیب یہ ہے۔ پہلے پاک مٹی یا ایسی چیز پر جس پر مٹی ہو دونوں ہاتھ مار کر ایک مرتبہ سارے منہ پر ملو پھر دوسری مرتبہ مٹی یا مٹی والی چیز پر ہاتھ مار کر دونوں ہاتھ کہنیوں تک ملو^۱ اور اخیر میں وضو اور تیمم کے بعد یہ پڑھو اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ ایک حدیث میں ہے کہ اس کے بعد یہ بھی پڑھیں اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ ۔

۱۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا ہے کہ ایک بار زمین پر ہاتھ مار کر منہ پر مسح کرنا اور دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک مسح کر لینا بھی جائز ہے۔

اذان

نماز کے پانچوں وقت مسجد میں اذان کہی جاتی ہے۔ اذان کہنے والے کو مؤذن کہتے ہیں۔
 مؤذن منہ قبلہ کی طرف کرے اور کانوں میں شہادت کی انگلی رکھے اور بلند آواز سے کہے اللّٰهُ اَكْبَرُ
 اللّٰهُ اَكْبَرُ ۝ اللّٰهُ اَكْبَرُ ۝ اللّٰهُ اَكْبَرُ ۝ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ ۝ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا
 رَسُوْلُ اللّٰهِ ۝ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ ۝ اس کے بعد منہ دائیں طرف کر کے یہ کہے
 حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ ۝ حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ ۝ پھر بائیں طرف منہ کر کے یہ کہے۔ حَيَّ عَلَى
 الْفَلَاحِ ۝ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ۝ اس کے بعد پھر قبلہ کی طرف منہ کرے اور یہ کہے اللّٰهُ اَكْبَرُ ۝
 اللّٰهُ اَكْبَرُ ۝ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ ۝

صبح کی نماز میں حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ کے بعد الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ دو دفعہ کہے۔ مسجد
 کے باہر بھی جماعت کے ساتھ نماز پڑھنی ہو تو پہلے اذان پڑھ لینی چاہیے۔

جب اذان کہی جاوے تو کھیل کود، کام کاج اور بات چیت کو چھوڑ کر اسے پوری توجہ سے سنو
 اور جو لفظ اذان دینے والا کہے وہ تم بھی آہستگی سے کہتے جاؤ مگر جب حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ اور حَيَّ
 عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو تم کہو لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

اذان کہے جانے کے بعد یہ دعا پڑھو اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
 وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ
 وَسَلِّمْ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ

اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَ الصَّلٰوةِ الْقَائِمَةِ اِنِّ مُحَمَّدًا نِ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ
 وَ الدَّرَجَةَ الرَّفِيْعَةَ وَ اَبْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا نِ الَّذِي وَعَدْتَهُ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيْعَادَ
 پھر نماز جماعت سے پڑھو

جانز ہے کہ لڑکیاں اور عورتیں گھر میں نماز پڑھ لیں اور جماعت کر لیں۔

نماز کے اوقات

فجر کی نماز کا وقت پُچھٹنے سے سورج کے نکلنے تک ہے اور اس میں پہلے دو سنتیں پھر دو فرض پڑھنے چاہئیں۔

ظہر کی نماز کا وقت دو پہر ڈھلنے سے لے کر اصلی سایہ کے سوائے اور علاوہ ہر ایک چیز کا سایہ اپنی لمبائی کے برابر ہونے تک۔ اس میں چار سنتیں پہلے پھر چار فرض ہیں۔ اس کے بعد دو سنتیں پڑھے یا چار دو، دو کر کے پڑھے۔

عصر کی نماز کا وقت ظہر کے بعد سے صبح وقت تو وہاں تک ہے جب تک کہ سورج زرد نہ ہو جائے۔ زرد دھوپ کے وقت عصر کا پڑھنا شریعت نے ایسا ناپسند کیا کہ ایسے کاہل کو منافق کے لفظ تک (کہنے سے) دریغ نہیں کیا اور ضرورت کا وقت سورج کے ڈوبنے تک ہے۔ اس میں چار فرض ہیں اور اس کے بعد مغرب تک کوئی نماز جائز نہیں ہاں عصر کے چار فرضوں سے پہلے اگر چار سنتیں پڑھ لے تو بڑی عمدہ بات اور موجب جنت ہے۔

مغرب کی نماز کا وقت سورج کے ڈوب جانے کے بعد ہے۔ اس میں تین فرض اور دو سنتیں ہیں۔ مغرب کا آخری وقت شفق کے غروب تک ہے۔

شفق اس سرخی کو بھی کہتے ہیں جو سورج ڈوبنے کے بعد مغرب کی طرف نظر آتی ہے^۱ اور لغاتِ عرب سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ شفق نام اس سفیدی کا بھی ہے جو سورج ڈوبنے کے بعد مغرب کی طرف دیر تک نظر آتی ہے۔

عشاء کی نماز کا وقت غروب شفق سے شروع ہوتا ہے۔ محدثین نصف رات تک عشاء کا وقت مانتے ہیں اور بعض فقہاء صبح صادق تک۔ اس میں چار رکعت فرض اور اس کے بعد دو رکعت سنتیں یا

۱۔ یہ معنی حضرت ابن عمرؓ سے ثابت ہیں۔

دو دو کر کے چار سنتیں پڑھی جائیں اور ان کے بعد وتر ہیں جو غالباً تین پڑھے جاتے ہیں چاہے تینوں ملا کر پڑھیں۔ چاہے دو رکعت علیحدہ اور ایک رکعت علیحدہ پڑھیں۔ وٹروں کے بعد دو رکعت نماز بیٹھ کر پڑھی جاوے اور سلام پھیر کر **سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ** دو دفعہ نرم آواز سے اور تیسری دفعہ ذرا بلند آواز سے پڑھیں۔

نماز پڑھنے کا طریق

نماز کے لئے بدن کپڑا اور نماز پڑھنے کی جگہ پاک ہو۔ بدن ڈھانپیں۔ اگر مرد کا ناف سے گھٹنوں تک۔ عورت کا منہ ہتھیلیوں اور قدموں کے سوا بدن کا کوئی حصہ ننگا نہ ہو۔

حضرت نبی کریم ﷺ ہمیشہ جماعت کے ساتھ نماز کے فرض پڑھا کرتے تھے۔ اس لئے ہر ایک مسلمان کو چاہیے کہ آپ کی پیروی کرے اور جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے۔ نماز جماعت کے لئے پہلے اذان کہی جاتی ہے اور اس کے بعد جب نمازی جمع ہو جائیں تو مؤذن یا اس کی اجازت سے کوئی اور شخص امام کے پیچھے پہلی صف میں قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو اور کانوں پر ہاتھ دھرے بغیر اقامت کہے مگر اذان کے الفاظ ذرا جلدی جلدی کہے اور حَیَّ عَلَی الْفَلَاح کے بعد قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ دو دفعہ کہہ کر باقی الفاظ کہے۔

جب تکبیر ہو رہی ہو اس وقت امام اپنی جگہ پر کھڑا ہو اور مقتدی صفیں درست کر لیں اور ایک دوسرے کے ساتھ خوب مل کر کھڑے ہوں۔ آگے پیچھے کوئی نہ ہو۔ پھر امام اور مقتدی سب قبلہ کی طرف منہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہیں مگر امام پہلے اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہے اور مقتدی بعد میں کہیں اور ہاتھ باندھ لیں۔ ہاتھ باندھنے کے لئے احادیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھے جائیں اور یہ بھی کہ ناف کے نیچے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھیں (بعض مسلمان ہاتھ کھول کر بھی نماز پڑھتے ہیں)۔ پھر سب ثناء آہستہ پڑھیں۔ پھر تعوذ اور تسمیہ پڑھا جائے اور اس کے بعد الحمد شریف پوری پڑھیں۔ پھر امین کہیں۔ پھر امام الحمد شریف کے بعد کوئی سورت چھوٹی یا بڑی پڑھے۔ ظہر اور عصر کی ساری نماز میں اور مغرب کی تیسری رکعت میں اور عشاء کی اخیر دو رکعت میں سب کچھ آہستہ پڑھا جائے اور صبح کے فرض اور شام کی پہلی اور عشاء کی پہلی دو رکعت میں امام بلند آواز سے پڑھے۔ جمعہ اور عیدین کی نماز میں بھی امام بلند آواز سے پڑھے اور جب امام اونچا پڑھتا ہو تو مقتدی چپکے سنا کریں البتہ مقتدی لوگ الحمد شریف آہستگی سے پڑھیں۔

وضو کے فرائض

- ۱۔ ایک بار منہ کا دھونا پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی کو تک۔
- ۲۔ ایک بار دونوں ہاتھوں کا دھونا مع کہنیوں کے۔
- ۳۔ ایک بار دونوں پاؤں کو مع ٹخنوں کے دھونا۔
- ۴۔ چوتھائی سر کا مسح کرنا۔

وضو کے سنن

- ۱۔ وضو کی نیت دل میں کرے کہ نماز کے واسطے وضو کرتا ہوں۔
- ۲۔ وضو کے شروع میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھنا۔
- ۳۔ مسواک کرنا۔
- ۴۔ دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھونا۔
- ۵۔ تین بار کلی کرنا۔
- ۶۔ تین بار ناک میں پانی ڈالنا اور ناک کو صاف کرنا۔
- ۷۔ تین بار منہ کا دھونا۔
- ۸۔ تین بار ہاتھوں کا کہنیوں تک دھونا۔
- ۹۔ تمام سر کا مسح کرنا۔
- ۱۰۔ سر کے پانی سے دونوں کانوں کا مسح کرنا۔
- ۱۱۔ دونوں پاؤں کو مع ٹخنے کے تین بار دھونا۔
- ۱۲۔ ترتیب سے وضو کرنا۔
- ۱۳۔ پے در پے وضو کرنا کہ ایک عضو خشک نہ ہونے پائے کہ دوسرا دھو لے

نواقضِ وضو

- ۱۔ پیشاب کرنا۔
- ۲۔ پاخانہ پھرنا۔
- ۳۔ کسی عضو سے خون یا پیپ کا اس قدر نکلنا کہ بہ جائے^۱۔
- ۴۔ چت یا کروٹ لے کر سو جانا۔
- ۵۔ کسی چیز سے سہارا لگا کر اس طرح سو جانا کہ وہ ہٹالی جائے تو سونے والا گر پڑے۔ اگر نماز میں کھڑے کھڑے اور رکوع اور سجدہ میں کوئی سو جائے تو وضو نہیں ٹوٹتا۔
- ۶۔ بے ہوشی۔
- ۷۔ مستی۔
- ۸۔ جنون۔
- ۹۔ بعض حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اونٹ کے گوشت کھانے پر وضو کیا جائے۔
- ۱۰۔ نیز عورت کے مس سے بھی۔

غسل کے فرائض

- ۱۔ کلی کرنا۔
- ۲۔ ناک میں پانی ڈالنا۔
- ۳۔ سارے بدن پر ایک بار پانی ڈالنا۔

غسل کی سنتیں

- ۱۔ دونوں ہاتھوں کا مٹی مل کر دھونا۔
- ۲۔ بدن سے ناپاکی دور کرنا۔

۱۔ یہ مسئلہ اختلافی ہے۔

۳۔ وضو کرنا۔

۴۔ تمام بدن پر تین بار پانی بہانا۔

تیمم کن صورتوں میں جائز ہے

۱۔ پانی نہ مل سکے۔

۲۔ پانی کے استعمال سے بیمار ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

۳۔ پانی کے استعمال سے بیماری بڑھ جانے کا اندیشہ ہو۔

۴۔ پانی پر دشمن یا درندہ جانور کا ڈر ہو۔

۵۔ پانی صرف پینے کے لائق ہو۔ کنوئیں میں سے پانی کھینچنے کا سامان موجود نہ ہو یا اس پر مال بے جا اور زیادہ خرچ ہو۔

فرائض نماز

چھ نماز شروع کرنے سے پہلے ہیں جن کو شرائط کہتے ہیں اور سات، نماز کے اندر ہیں جن کو ارکان کہتے ہیں۔

شرائط نماز

۱۔ بدن کا پاک ہونا۔

۲۔ کپڑوں کا پاک ہونا۔

۳۔ جہاں نماز پڑھی جائے اس جگہ کا پاک ہونا۔

۴۔ ستر ڈھانکنا۔

۵۔ قبلہ کی طرف منہ کرنا۔

۶۔ نماز کی نیت کرنا مگر صرف دل میں زبان سے نہیں۔

ارکان نماز

- ۱۔ نماز کے شروع میں اللہ اکبر کہنا جس کو تکبیر تحریر یہ کہتے ہیں۔
- ۲۔ کھڑا ہونا جس کو قیام کہتے ہیں۔
- ۳۔ قراءت یعنی کچھ کلام اللہ پڑھنا۔
- ۴۔ رکوع۔
- ۵۔ سجدہ۔
- ۶۔ قعدۂ اخیرہ یعنی نماز کے آخر میں بیٹھنا۔
- ۷۔ قصداً نماز ختم کرنا۔

شرائط نماز کے مسائل

- ۱۔ اگر زخم سے ہر وقت خون وغیرہ نکلتا ہو یا ہر وقت نکسیر چلتی ہو یا پیشاب کے قطرے آتے ہوں تو ان صورتوں میں نماز ترک نہ کرنی چاہیے۔ ایک بار وضو کر کے پڑھ لینی چاہیے۔
- ۲۔ مرد کا ستر ناف کے نیچے تک ہے اور زانو بھی ستر میں داخل ہے۔ عورت کے لئے سوائے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں اور منہ کے تمام بدن کا ستر ہے اور اگر ستر کے حصہ میں سے چوتھائی کھل جائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔
- ۳۔ اگر کپڑے پاک نہ ہوں اور ان کے دھونے کا بھی کچھ سامان نہ ہو تو ناپاک کپڑوں سے ہی نماز پڑھ لینی چاہیے۔ ترک نہ کریں۔
- ۴۔ اگر نماز ایسی جگہ ہو کہ قبلہ معلوم نہ ہو سکے یا شب کی تاریکی ہو یا اور کوئی آدمی نہ ملے جس سے قبلہ کا رخ پوچھ سکیں تو ایسے وقت میں دل میں سوچیں کہ قبلہ کس طرف ہوگا جس طرف دل شہادت دے اسی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لیں۔

ارکان نماز کے مسائل

- ۱۔ اگر نمازی کسی وجہ سے کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کے نماز پڑھ لے۔ قراءت میں کم از کم ایک بڑی آیت یا چھوٹی تین آیتیں ہونی چاہئیں۔
- ۲۔ قعدہ میں اس قدر بیٹھنا فرض ہے کہ جتنی دیر میں التحیات پڑھ سکیں۔

واجباتِ نماز^۱

- ۱۔ الْحَمْدُ پڑھنا۔
- ۲۔ الْحَمْدُ کے بعد کوئی سورت یا ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا۔
- ۳۔ تمام ارکان نماز کو ٹھیک کر ادا کرنا اس کو تعدیل ارکان کہتے ہیں۔
- ۴۔ چار رکعتی یا سہ رکعتی نماز میں دو رکعت کے بعد بیٹھنا اس کو قعدہ اولیٰ کہتے ہیں۔
- ۵۔ دونوں قعدوں میں خواہ اولیٰ ہو خواہ آخری میں التحیات پڑھنا۔
- ۶۔ جمعہ اور عیدین اور مغرب و عشاء اور صبح کی نماز میں امام کا قراءت کو بلند آواز سے پڑھنا۔ جو شخص تنہا نماز پڑھے اسے اختیار ہے کہ ان وقتوں میں قراءت آہستہ پڑھے یا آواز سے۔ ظہر اور عصر کی نمازوں میں قراءت آہستہ پڑھنا۔
- ۷۔ جو فرض اور واجب بار بار ہر رکعت میں آتے ہیں انہیں ترتیب سے ادا کرنا۔
- ۸۔ فرض کی دو پہلی رکعتوں میں قراءت ضرور پڑھنا۔ اخیر نماز میں سلام پھیرنا۔ ان کے علاوہ وتروں کی تیسری رکعت میں دعاء قنوت پڑھنا اور نیز عیدین میں کئی بار اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہنا بھی واجب ہے یعنی پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے تین بار اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد تین بار احادیث سے یہ بھی جائز معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے سات بار اور دوسری رکعت میں قراءت سے پہلے پانچ بار اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہے۔

۱۔ عملی طور پر فرض اور واجب میں کوئی فرق نہیں۔

۲۔ الحمد تمام کلمات اللہ کی قائم مقام ہے اور اس کے سوا اور کلام الحمد کے قائم مقام نہیں۔

سنن نماز

- ۱۔ رفع یدین یعنی نماز کے شروع میں دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا اس طرح کہ انگوٹھا کان کی لو سے چھو جائے یا اس کے سامنے ہو اور باقی انگلیاں نہ بہت کشا ہوں نہ بند۔
- ۲۔ دونوں ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا اس طرح کہ ناف کے نیچے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر دائیں ہاتھ سے بائیں کو پکڑ لیں۔ احادیث صحیحہ سے ہاتھوں کو سینہ پر رکھنا بھی ثابت ہے۔
- ۳۔ نماز کے شروع میں ثناء پڑھنا۔
- ۴۔ ثناء کے بعد تعوذ پڑھنا۔
- ۵۔ ہر رکعت کے شروع میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھنا۔
- ۶۔ الْحَمْدُ کے بعد آمین کہنا۔
- ۷۔ ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف جاتے وقت سوائے قومہ کے اللّٰهُ اَكْبَرُ کہنا اس کو تکبیرات انتقالات کہتے ہیں۔
- ۸۔ رکوع میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ تین، پانچ، سات بار کہنا۔
- ۹۔ رکوع سے کھڑے ہو کر سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہنا اس کو تَسْمِيعُ کہتے ہیں اور مقتدی کو رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اور تنہا نماز پڑھنے والے کو فقط تَسْمِيعُ یا دونوں کہنا۔
- ۱۰۔ سجدہ میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى تین، پانچ، سات بار کہنا۔
- ۱۱۔ التحیات کے بعد درود شریف پڑھنا۔
- ۱۲۔ درود شریف کے بعد کوئی دعا^۱ پڑھنا ہر شخص اپنی اپنی زبان میں دعا مانگ لے۔

۱۔ اور صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آپ سجدہ اور رکوع میں سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي بھی پڑھا کرتے تھے بلکہ آخر یہی پڑھا

مفسداتِ نماز

- ۱۔ نماز میں بات چیت کرنا۔
- ۲۔ درد یا مصیبت کی وجہ سے آواز سے رونا، بے اختیار حالت کا یہ حکم نہیں، اگر خدا کے حکم سے روئے گا تو نماز نہ جائے گی۔
- ۳۔ اپنے امام کے سوا کوئی اور قرآن پڑھنے میں بھولے تو اسے بتانا۔ اپنے امام کو بتانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔
- ۴۔ نماز میں کچھ کھانا پینا۔ بہت سا کام وہ ہے جس کو طرفاً بڑا کام سمجھا جاوے اور جسے دیکھ کر لوگ یہ سمجھیں کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے۔

مکروہاتِ نماز

- ۱۔ چادر یا رضائی کو سر یا کاندھے پر اس طرح ڈالنا کہ ان کے کنارے لٹکتے رہیں یا کوٹ اور لبادہ وغیرہ کو بغیر آستین میں ہاتھ ڈالے ہوئے اوڑھنا۔
- ۲۔ پیشانی سے مٹی کو پونچھنا۔
- ۳۔ کپڑے کو مٹی سے بچانے کے لئے سمیٹنا یا اٹھانا۔
- ۴۔ ننگے سر نماز پڑھنا۔
- ۵۔ پیشانی کے سامنے سے بلا ضرورت کنکری یا مٹی کو ہٹانا البتہ اگر سجدہ ہی نہ ہو سکے تو ایک بار ہٹانا درست ہے۔
- ۶۔ انگلیوں کا نماز میں چٹھنا۔
- ۷۔ نماز میں دائیں بائیں طرف یا آسمان کی طرف دیکھنا۔
- ۸۔ نماز میں جمائی یا انگریزی آوے تو حتی الامکان روکو۔

- ۹۔ سجدہ کے وقت دونوں بازوؤں کو زمین پر بچھا دینا یا پیٹ کو ان سے ملانا۔
- ۱۰۔ بلا ضرورت کھانسنّا اگر کھانسی نہ رک سکے تو مضائقہ نہیں ہے۔ پیشاب یا پاخانہ کی ضرورت کی حالت میں نماز نہ پڑھے۔ ان سے فارغ ہو کر اطمینان سے نماز پڑھنی چاہیے بلکہ کھانا سامنے ہو تو کھا کر پڑھے۔

ایمانداری کی باتیں

- ۱۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اور یقین کرنا کہ وہ ایک ہے۔ تمام عیبوں سے پاک تمام صفات کاملہ سے موصوف سب کا مالک۔ رب، رحمن، رحیم، وحدہ لا شریک لہ ہے۔
- ۲۔ اس کے ملائکہ پر ایمان لانا کہ جب دل میں نیکی کی تحریک کریں تو اس پر عمل کرے۔
- ۳۔ اس کی کتابوں پر ایمان لانا۔
- ۴۔ اس کے انبیاء پر اور اس بات پر کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں ایمان لانا اور آپ تمام کمالات نبوت کے جامع تھے۔
- ۵۔ بعث بعد الموت پر ایمان لانا۔
- ۶۔ تقدیر پر ایمان لانا کہ ہر ایک چیز کے لئے ایک اندازہ ہے اور اس کی مقدار ہے۔ پس جیسا کوئی کرے گا ویسا پھل پائے گا اور اللہ تعالیٰ کو تمام اشیاء و واقعات کا علم ہے۔
- ۷۔ جزا و سزا پر ایمان لانا۔

دینداری کی باتیں

- ۱۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کا زبان سے اقرار کرنا۔
- ۲۔ نماز پڑھنا۔
- ۳۔ زکوٰۃ دینا۔
- ۴۔ روزہ رکھنا۔

- ۵۔ توفیق ہو تو حج کرنا۔ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا (قلم سے یا زبان سے)
- ۶۔ دشمن اگر دین سے روکے تو بشرط طاقت اور سلطنت کے اس کا مقابلہ کرنا۔
- ۷۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت ایسی کرو کہ اسے تم دیکھتے ہو یا وہ تمہیں دیکھتا ہے۔
- ۸۔ اخلاق فاضلہ کا پابند ہونا۔
- ۹۔ بُرائیوں سے بچنا۔
- ۱۰۔ خدا تعالیٰ اور اس کے رسولؐ سے محبت رکھنا۔
- ۱۱۔ احسانات الہی کا شکر ادا کرنا۔
- ۱۲۔ تواضع اور فروتنی اختیار کرنا۔
- ۱۳۔ بڑوں کا ادب اور چھوٹوں پر رحم کرنا۔
- ۱۴۔ شیخی اور گھمنڈ کا ترک کرنا۔
- ۱۵۔ حسد اور کینہ اور بے محل غضب کا ترک کرنا۔
- ۱۶۔ قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور اس کا سمجھنا۔
- ۱۷۔ لغو اور فضول باتوں سے دور رہنا۔
- ۱۸۔ ہر وقت پاک و صاف رہنا۔
- ۱۹۔ ستر کو چھپانا۔
- ۲۰۔ موقع پر سخاوت کرنا اور کھانا کھلانا۔
- ۲۱۔ عزیزوں اور قریبیوں کا حق ادا کرنا۔
- ۲۲۔ خلق میں اصلاح کرتے رہنا۔
- ۲۳۔ اچھے کاموں میں امداد اور کوشش کرتے رہنا اور کسی حاجت مند کی بقدر امکان خبر گیری اور امداد کرنا۔

- ۲۴۔ پڑوسی کے ساتھ احسان کرنا۔
- ۲۵۔ معاملہ صاف رکھنا۔
- ۲۶۔ اپنا حق لینے میں سختی نہ کرنا۔ دوسروں کا حق دینے میں حیلہ یا سستی نہ کرنا۔
- ۲۷۔ مال کا موقع پر صرف کرنا۔ مال کو فضول خرچ نہ کرنا۔
- ۲۸۔ سلام کا جواب دینا۔
- ۲۹۔ مریض کی عیادت کرنا۔
- ۳۰۔ جب کسی مسلمان کو چھینک آوے اور وہ الحمد للہ کہے تو جواب میں یَرْحَمُکَ اللہ کہنا۔
- ۳۱۔ تکلیف والی چیز کو راستہ سے ہٹانا۔

گناہ کبائر

- ۱۔ خدا تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا۔
- ۲۔ خون ناحق کرنا۔
- ۳۔ ماں باپ کو ایذا پہنچانا۔
- ۴۔ یتیموں کا مال کھانا۔
- ۵۔ شراب پینا۔
- ۶۔ ظلم کرنا۔
- ۷۔ کسی کو پیٹھ پیچھے برائی سے یاد کرنا۔
- ۸۔ کسی کے حق میں بے وجہ بددعا کرنا۔
- ۹۔ اپنے کو غیروں سے بے وجہ اچھا جاننا۔
- ۱۰۔ کسی سے وعدہ کر کے پورا نہ کرنا۔
- ۱۱۔ کسی کی امانت میں خیانت کرنا۔

- ۱۲۔ سچی گواہی کو چھپانا۔
- ۱۳۔ جھوٹی گواہی دینا۔
- ۱۴۔ جھوٹ بولنا۔
- ۱۵۔ چوری کرنا۔
- ۱۶۔ بیاج کھانا۔
- ۱۷۔ رشوت لینا۔
- ۱۸۔ کسی کے گھر میں بے اجازت چلا جانا۔
- ۱۹۔ کسی کی عیب جوئی کرنا۔
- ۲۰۔ نجومی کی باتوں کو سچا جاننا۔

سُورَةُ الْعَصْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①
وَالْعَصْرِ ② إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ③ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ ④ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ⑤

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ زمانے کی قسم۔ یقیناً انسان ایک بڑے گھاٹے میں ہے۔ سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک اعمال بجالائے اور حق پر قائم رہتے ہوئے ایک دوسرے کو حق کی نصیحت کی اور صبر پر قائم رہتے ہوئے ایک دوسرے کو صبر کی نصیحت کی۔

سُورَةُ قُرَيْشٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ② قُرَيْشٌ ③ الْفَهْمُ رِحْلَةُ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ④ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا
الْبَيْتِ ⑤ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ⑥ وَأَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ⑦

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ قریش میں باہم ربط پیدا کرنے کے لئے۔ (ہاں) اُن میں ربط بڑھانے کے لئے (ہم نے) سردیوں اور گرمیوں کے سفر بنائے ہیں۔ پس وہ عبادت کریں اس گھر کے رب کی۔ جس نے اُنہیں بھوک سے (نجات دیتے ہوئے) کھانا کھلایا اور انہیں خوف سے امن دیا۔

سُورَةُ الْمَاعُونِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ② فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ③ وَلَا يَحْضُ
عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ④ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ⑤ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ
سَاهُونَ ⑥ الَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ⑦ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ⑧

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ کیا تو نے اس شخص پر غور کیا جو دین کو جھٹلاتا ہے؟ پس وہی شخص ہے جو یتیم کو دھتکارتا ہے اور مسکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب نہیں دیتا۔ پس اُن نماز پڑھنے والوں پر ہلاکت ہو جو اپنی نماز سے غافل رہتے ہیں۔ وہ لوگ جو دکھاوا کرتے ہیں اور روزمرہ کی ضروریات کی چیزیں بھی (لوگوں سے) روکے رکھتے ہیں۔

سُورَةُ الْكَوثرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ② فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ③ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ
الْأَبْتَرُ ④

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ یقیناً ہم نے تجھے کوثر عطا کی ہے۔ پس اپنے رب کے لئے نماز پڑھ اور قربانی دے۔ یقیناً تیرا دشمن ہی ہے جو آبتر رہے گا۔

سُورَةُ الْكَافِرُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ② لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ③ وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ مَا
أَعْبُدُ ④ وَلَا آتَا بَدِ مَا عِبَدْتُمْ ⑤ وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ مَا أَعْبُدُ ⑥
لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ⑦

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ کہہ دے کہ اے کافرو! میں اُس کی عبادت نہیں کروں گا جس کی تم عبادت کرتے ہو۔ اور نہ تم اُس کی عبادت کرنے والے ہو جس کی میں عبادت کرتا ہوں۔ اور میں کبھی اُس کی عبادت کرنے والا نہیں بنوں گا جس کی تم نے عبادت کی ہے۔ اور نہ تم اُس کی عبادت کرنے والے بنو گے جس کی میں عبادت کرتا ہوں۔ تمہارے لئے تمہارا دین ہے اور میرے لئے میرا دین۔

سُورَةُ النَّصْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ② وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ
أَفْوَاجًا ③ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ④ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ⑤

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ جب اللہ کی مدد اور فتح آئے گی۔ اور تو لوگوں کو دیکھے گا کہ وہ اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہو رہے ہیں۔ پس اپنے رب کی حمد کے ساتھ (اس کی) تسبیح کر اور اُس سے مغفرت مانگ۔ یقیناً وہ بہت توبہ قبول کرنے والا ہے۔

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ①

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ② اللّٰهُ الصَّمَدُ ③ لَمْ يَلِدْ ④ وَلَمْ يُولَدْ ⑤ وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ
كُفُوًا اَحَدٌ ⑥

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ تُو کہہ دے کہ وہ اللہ ایک ہی ہے۔ اللہ بے احتیاج ہے۔ نہ اُس نے کسی کو جنا اور نہ وہ جنا گیا۔ اور اُس کا کبھی کوئی ہمسر نہیں ہوا۔

سُورَةُ الْفَلَقِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ①

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ② مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ③ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ④
وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ فِي الْعُقَدِ ⑤ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ⑥

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ تُو کہہ دے کہ میں (چیزوں کو) پھاڑ کر (نئی چیز) پیدا کرنے والے رب کی پناہ مانگتا ہوں۔ اُس کے شر سے جو اس نے پیدا کیا۔ اور اندھیرا کرنے والے کے شر سے جب وہ چھا چکا ہو۔ اور گرہوں میں پھونکنے والیوں کے شر سے۔ اور حاسد کے شر سے جب وہ حسد کرے۔

سُورَةُ النَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ② مَلِكِ النَّاسِ ③ إِلَهِ النَّاسِ ④ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ
الْخَنَّاسِ ⑤ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ⑥ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ⑦

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ تُو کہہ دے کہ میں انسانوں کے رب کی پناہ مانگتا ہوں۔ انسانوں کے بادشاہ کی۔ انسانوں کے معبود کی۔ بکثرت وسوسے پیدا کرنے والے کے شر سے، جو وسوسہ ڈال کر پیچھے ہٹ جاتا ہے۔ وہ جو انسانوں کے دلوں میں وسوسے ڈالتا ہے۔ (خواہ) وہ جنوں میں سے ہو (یعنی بڑے لوگوں میں سے) یا عوام الناس میں سے۔

سُورَةُ الْبَقَرَةِ (آیات ۱ تا ۶)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَتَبَ لَنَا رَبِّبٌ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ② الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ③ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ④ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ⑤
أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ⑥ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑦

اللہ کے نام کے ساتھ جو بے انتہا رحم کرنے والا، بن مانگے دینے والا (اور) بار بار رحم کرنے والا ہے۔ اَنَا اللّٰهُ اَعْلَمُ: میں اللہ سب سے زیادہ جاننے والا ہوں۔ یہ ”وہ“ کتاب ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں۔ ہدایت دینے والی ہے متقیوں کو۔ جو لوگ غیب پر ایمان لاتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں اور جو کچھ ہم انہیں رزق دیتے ہیں اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اس پر ایمان لاتے ہیں جو تیری طرف اُتارا گیا اور اس پر بھی جو تجھ سے پہلے اُتارا گیا اور وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔ یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے رب کی طرف سے ہدایت پر قائم ہیں اور یہی ہیں وہ جو فلاح پانے والے ہیں۔

الصَّرْفُ أُمُّ الْعُلُومِ وَالنَّحْوُ أَبُوهَا

مبادئ الصرف والنحو

از تصنیف حکیم الامت مولوی نور الدین صاحبؒ
زَادَفَيْضُهُ

مطبع انوار احمدیہ قادیان دارالامان میں چھپوا کر شائع کیا

مورخہ ۲۰/ جون ۱۹۰۶ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ وَاٰ نَصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ وَاٰلِهٖ مَعَ التَّسْلِیْمِ

پہلا سبق

(۱) بولی یا زبان

لفظی یا تحریری جس طریق سے انسان اپنے خیالات کو ظاہر کرتا ہے اس کا نام بولی یا زبان ہے۔ اور یہ اظہار خیالات دو طرح پر ہوتا ہے۔ بول کر یا لکھ کر۔

پس زبان یا بولی کی یہ دو قسمیں ہیں۔ (۱) تقریری اور (۲) تحریری

(۲) علم القواعد

جس علم اور جن قواعد کے سبب سے کسی زبان کو درست لکھ سکتے یا صحیح بول سکتے ہیں وہ اس زبان کی گرامر یا قواعد کہلاتے ہیں۔

(۳) کلمہ یا قول مفرد

انسان جو کچھ بولتا ہے وہ ایک بامعنی لفظ ہو تو قول مفرد یا رواجاً کلمہ کہلاتا ہے۔ ورنہ کلمہ تو ایسا ہوتا ہے جیسے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ہے اور جیسے اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَاٰلِهٖ مَعَ التَّسْلِیْمِ اور اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ہے۔ پس کلمہ دراصل تو کسی مفید جملہ کو کہتے ہیں مگر نحو کے لوگوں نے اصطلاحاً کلمہ قول مفرد کو کہا ہے۔

(۴) علم صرف

ایک بامعنی لفظ کو رنگ برنگ کے معانی کے لئے مختلف شکلوں میں لانے کے قواعد کا نام علم صرف ہے۔ اور فائدہ اس علم کا یہ ہے کہ ایک لفظ کے معنی معلوم ہونے سے اسی قسم اور جماعت کے بہت سے الفاظ کے معنی معلوم ہو جاتے ہیں اور ایک معنی کے لفظ معلوم ہونے سے بہت سے الفاظ اسی قسم

کے معلوم ہو جاتے ہیں گویا صرف کا علم زبان دانی کی ریل ہے۔ یاد رہے علم صرف علم قواعد کی ایک شاخ ہے۔

سوالات

(۱) زبان کس کو کہتے ہیں۔ (۲) زبان کی کتنی قسمیں ہیں۔ (۳) کسی زبان کی قواعد سے کیا مراد ہوتی ہے۔ (۴) قول مفرد کس کو بولتے ہیں۔ (۵) کلمہ اصل میں کس کو بولتے ہیں۔ (۶) کلمہ کے عام معنی بتاؤ۔ (۷) علم صرف کس کو کہتے ہیں۔ (۸) اس علم سے فائدہ کیا ہے۔

دوسرا سبق

پہلے سبق میں بتایا گیا ہے کہ انسان جو بامعنی لفظ بولتا ہے اس کا نام رواجاً کلمہ ہو گیا ہے۔ اب غور کرو کہ انسان جب بولتا ہے تو وہ بامعنی الفاظ تین قسم کے ہوتے ہیں۔ یا تو لفظ کسی چیز کا نام ہوتے ہیں یا کسی کام کے ہونے یا واقع ہونے کو ظاہر کرتے ہیں یا دو لفظوں کا باہمی تعلق ظاہر کرتے ہیں۔ اس کی مثال تمہاری اپنی بولی میں تو یہ ہے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مکہ سے مدینہ چلے گئے۔ اس فقرہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نام ہے اس نبی کا جو تمام نبیوں کا سردار اور سب کا خاتم ہیں اور مکہ اور مدینہ نام ہے دو شہروں کا۔ چلے گئے ایک لفظ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک کام کو ظاہر کرتا ہے اور سے ایک لفظ ہے جو اس کام کا علاقہ مکہ اور مدینہ سے ظاہر کرتا ہے۔ پس اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ قول مفرد یا کلمہ کے تین قسم ہوتے ہیں اسم۔ فعل اور حرف۔

۱۔ اسم جو نام ہو کسی شے کا جیسے اللہ، محمد، ملک، نبی، رسول، کتاب، تقدیر، مکہ، مدینہ، جزاء، قیامت، جنت، جہنم، ایمان، کفر، شرک، نفاق، صدق، اخلاص، حسن، احسان، علم، عمل، احمد، قادیان وغیرہ۔

۲۔ فعل وہ لفظ ہے جو ظاہر کرے کہ فلاں کام کسی سے ہو چکا یا ہوتا ہے یا کسی سے ہوگا یا کسی کے

ساتھ قائم ہوا یا ہے یا ہوگا۔ جیسے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ (ایمان لایا میں ساتھ اللہ کے) یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (ایمان لارہے ہیں یا لائیں گے ساتھ غیب) اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (فرمانبردار ہو چکا میں رب العالمین کا)

۳۔ حرف وہ لفظ ہے جو دوسرے لفظوں کے ملنے سے اپنا مفہوم ظاہر کرے اور ان کے تعلقات کو بتائے جیسے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَ سِرْتُ مِنْ بَيْتِيْ اِلَى مَكَّةَ وَ صَلَّيْتُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔ بہر حال حرف اصطلاحاً دو چیزوں کے باہم رشتہ و تعلق کو پیدا کر دیتا ہے۔

سوالات

(۱) قول مفرد کی کتنی قسمیں ہیں۔ (۲) ہر ایک قسم کی تعریف کرو۔ (۳) اسم کی سات مثالیں دو۔ (۴) پانچ فعل بیان کرو۔ (۵) حرف کی مثال۔ (۶) ان فقرات میں سے اسم۔ فعل اور حرف جدا جدا کرو۔ (الف) اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ وَ سَلِّمْ۔ (ب) رَبَّنَا اٰتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً۔ (ج) سُبْحَانَ الَّذِيْ اَسْرٰى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِيْ بَرَكْنَا حَوْلَهُ۔

تیسرا سبق

۱۔ اسم کی پھر تین قسمیں ہیں۔ یہ تقسیم اُس کی بناوٹ کے لحاظ سے ہے۔ جامد۔ مصدر اور مشتق۔ (الف) جامد وہ اسم ہے جو نہ کسی لفظ سے بنا ہوا اور نہ اس سے کوئی لفظ بنے مثلاً فعل وغیرہ سے۔ (ب) مصدر وہ اسم ہے جو کسی کام کو کسی سے ہونے یا کرنے کو بتائے یا کسی چیز پر کسی بات کے وقوع کو ظاہر کرے جیسے اَعْلَمُ (جاننا) اَلْحَمْدُ (ستائش کرنا)

(ج) اسم مشتق وہ اسم ہے جو مصدر سے بنایا جاوے اور مصدر کے معنی اور اصلیت اس میں پائی جائے جیسے عَالِمٌ مصدر علم کے معنی ہیں جاننا اس سے اسم مشتق عالم کے معنی جاننے والا۔ معلوم کے معنی جاننا گیا وغیرہ ایسا ہی حمد کے معنی تعریف کرنا، محمد کے معنی تعریف کیا گیا،

حامد تعریف کرنے والا، احمد کے معنی بہت اچھا۔

۲۔ جامد سے تو چونکہ کوئی لفظ بنا ہی نہیں اس کا ذکر سر دست چھوڑ دو۔ مصدر اور اسم مشتق کی کئی قسمیں ہیں۔ مصدر کی اقسام فعل کی بحث میں بتائیں گے اسم مشتق کی یہ اقسام ہیں۔

(الف) اسم فاعل۔ صفت مشبہ۔ مبالغہ

(ب) اسم مفعول (ج) ظرف زمان۔ ظرف مکان (د) اسم آلہ (ه) اسم زیادت یا اسم تفضیل۔

۳۔ پھر اسم یا کسی خاص چیز کا نام ہوتا ہے یا عام نام جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم (خاص رسول کا نام ہے) مکہ خاص شہر کا نام۔ رَجُلٌ آدمی، ہر آدمی کو رَجُلٌ کہتے ہیں۔ فَرَسٌ ہر گھوڑے کو فَرَسٌ کہیں گے۔ پس معنوں کے لحاظ سے اسم کی دو اور قسمیں ہیں معرفہ اور نکرہ۔ جب خاص شے کا نام ہو تو معرفہ کہلاتا ہے عام ہونکرہ۔

سوالات

(۱) بناوٹ کے لحاظ سے اسم کی کتنی قسمیں ہیں؟ (۲) جامد۔ مصدر۔ مشتق کی تعریف کرو اور مثال دو۔ (۳) اسم مشتق کے اقسام کتنے ہیں ان کا کیا کیا نام ہے؟ معنوں کے لحاظ سے اسم کی کتنی قسمیں ہیں۔ ہر ایک کی مثال دو۔

چوتھا سبق

واحد۔ تشنیہ اور جمع

۱۔ اسم کبھی واحد کہلاتا یا تشنیہ اور جمع۔ پس معنی میں تعداد کے لحاظ سے ایک کے معنی دے تو واحد۔ دو کے معنی دے تو تشنیہ اور دو سے زیادہ کے معنی دے تو جمع کہلاتے ہیں۔ جیسے رَجُلٌ (ایک مرد) رَجُلَانِ (دو مرد) رِجَالٌ (بہت مرد)۔

۲۔ تشنیہ بنانے کا عام قاعدہ یہ ہے کہ واحد کے آخر میں الف اور نون زیر والا لگانے سے تشنیہ ہو جاتا ہے۔ جیسے رَجُلٌ سے رَجُلَانِ اور ین بھی لگاتے ہیں جیسے رِجَالِینِ۔

۳۔ جمع بنانے کا عام قاعدہ یہ ہے کہ جمع مذکر کی صورت میں وُنْ یا یُنْ سے بنے گی اور مؤنث کے لئے اُنْ اور اِٹْ کے لگانے سے۔ جیسے مذکر کی مثال مُؤْمِنٌ سے مُؤْمِنُونَ و مُؤْمِنَاتٌ اور مؤنث کی مثال مُؤْمِنَةٌ سے مُؤْمِنَاتٌ۔

فائدہ ۱۔ یاد رکھو اگر واحد کے آخر ۛ۔ علامت تانیث کی ہوگی تو جمع میں گر جائے گی جیسے اوپر کی مثال میں۔

فائدہ ۲۔ تثنیہ اور جمع کے ین میں تمیز کرنے کے واسطے یاد رکھو کہ تثنیہ میں یائے مجہول پڑھی جائے گی اور جمع میں یائے معروف۔ مُسْلِمَیْنِ (تثنیہ) مُسْلِمَیْنِ جمع ہے۔

سوالات

- (۱) واحد اور تثنیہ اور جمع کس کو کہتے ہیں؟ (۲) تثنیہ بنانے کا عام قاعدہ کیا ہے؟ مثال دے کر بتاؤ۔
- (۳) جمع بنانے کا عام قاعدہ مثال دے کر بتاؤ۔ (۴) تثنیہ اور جمع کے ین میں کس طرح تفریق کرو گے۔ (۵) اگر واحد کے آخر ۛ تانیث کی ہو تو جمع میں رہے گی یا گرے گی۔ (۶) ان فقرات میں واحد، تثنیہ، جمع الگ کر کے دکھاؤ۔ (الف) بِالْمُؤْمِنِينَ رَعَوْفٌ رَّحِيمٌ۔ (ب) إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلْسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا۔ (ج) الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ۔

پانچواں سبق

مذکر اور مؤنث

۱۔ نر کو مذکر اور مادہ کو مؤنث کہتے ہیں۔ مگر الفاظ میں مذکر، مؤنث کی شناخت علامات سے ہوتی ہے۔

۲۔ مؤنث کی دو قسمیں ہیں۔ حقیقی اور لفظی۔ حقیقی مؤنث وہ ہے جس کا نر جاندار ہو جیسے اِمْرَأَةٌ (عورت) کہ اس کا اِمْرٌ (مرد) کہلاتا ہے۔

۳۔ لفظی مؤنث وہ ہے جس کا نر جاندار نہ ہو بلکہ لفظاً وہ مؤنث ہو جیسے ظِلْمَةٌ (اندھیرا)

پھر لفظی کی دو قسمیں ہیں۔ اوّل یہ کہ علامت تانیث لفظوں میں ہو۔ یہ قیاسی کہلاتی ہے۔
دوم علامت تانیث لفظوں میں نہ ہو جیسے اَرْضُ (زمین) اس کا نام سماعی مؤنث ہے۔
۴۔ مؤنث کی عام علامت ة ہے۔ پس عام قاعدہ مؤنث بنانے کا یہی ہے کہ مذکر کے آخر
ة لگا دی جائے جیسے عَالِمٌ سے عَالِمَةٌ مگر جن الفاظ کے آخر الف بشکل ی ہو وہ ة لگانے کے وقت
الف گر جائے گا۔ جیسے فَتًی (جوان لڑکا) فَتَاةٌ (جوان لڑکی)
۵۔ مندرجہ ذیل الفاظ مؤنث بولے جاتے ہیں۔

(الف) عورتوں کے نام اور وہ الفاظ جو عورتوں کے لئے خاص ہیں جیسے خدیجۃ۔ اخت۔
عروس۔ حائض۔ طامث۔
(ب) اسمائے مشتقہ جن کے آخر ة داخل ہو۔ جیسے عَالِمَةٌ۔
(ج) جن اسموں کے آخری آئے۔ جیسے سُلَیْمٰی (عورت کا نام) حَسَنَاء (بہت خوبصورت)
مگر جب ی اصل لفظ کا جزو ہو تو مؤنث نہ سمجھ لینا جیسے موسیٰ۔
(د) جن اسموں کے آخر اء آوے جیسے صحراء (جنگل)۔
(ه) ملکوں اور شہروں کے نام جیسے مصر و مکہ۔
(و) ہوا، آگ، شراب وغیرہ کے نام جیسے ریح (ہوا) شِبَالٌ (بادشاہ) کَاوُ (آگ) خُمُرٌ (شراب)
(ز) جسم کے دہرے اعضاء ہاتھ، پاؤں، کان، آنکھ وغیرہ اکثر مؤنث ہیں۔
(ح) کل جمع مؤنث ہوتی ہیں

سوالات

- (۱) مؤنث حقیقی، لفظی، سماعی اور قیاسی کی تعریف کرو۔
- (۲) مؤنث کی عام علامت کیا ہے۔
- (۳) مؤنث بنانے کا کیا قاعدہ ہے مثال دے کر بتاؤ۔
- (۴) وہ کون سے اسماء ہیں جو مؤنث بولے جاتے ہیں۔

تعریف علم صرف

ایک لفظ کو رنگ برنگ معانی کے لئے مختلف شکلوں میں لانے کے قواعد کو علم صرف کہتے ہیں۔

فائدہ صرف

اس علم کا فائدہ یہ ہے۔ ایک لفظ کے معنی معلوم ہونے سے اس لفظ کی جماعت کے معانی معلوم ہو سکتے ہیں۔ دیکھو فقرہ نمبر ۴ سبق پہلا۔

چھٹا سبق

فعل کی تعریف

فعل وہ لفظ ہے جو ظاہر کرے کہ فلاں کام کسی سے ظاہر ہو چکا یا ہوتا ہے یا ہوگا یا کسی کے ساتھ قائم ہوایا ہے یا ہوگا اور ایسے فعل کو فعل معلوم کہتے ہیں جیسے ^۱أَمِنَ - ^۲نَعْبُدُ - ^۳نُسْتَعِينُ -
یا یہ بتا دے کہ فلاں بات کسی پر واقع ہو چکی یا واقع ہو رہی ہے یا واقع ہوگی تو اسے فعل مجہول کہتے ہیں جیسے ^۴عِلِمَہ - ^۵يُنْصَرُ

اقسام فعل

فعل کے اقسام ۱۔ ماضی ۲۔ حال و ۳۔ مستقبل۔ حال و مستقبل کو مضارع بھی کہتے ہیں۔
۴۔ امر ۵۔ نہی ۶۔ جحد ۷۔ نفی اور فعل تعجب فعل کے اقسام ہیں نیز فعل لازم ہوتے ہیں جیسے جَلَسَ۔
حَسَنَ۔ كَرَّمَہ۔ آ مَن اور متعدی جیسے عَبَدَ۔ وَحَدَّ اور أَشْرَكَ۔ نَصَرَ اور طَلَبَ۔ نیز فعل کبھی ثلاثی

۱۔ اَمِنَ کے معنی ہیں کہ ایمان فلاں شخص سے ظاہر ہو چکا۔

۲۔ عبادت کا فعل ہم سے ظاہر ہوتا ہے اور ہوگا۔

۳۔ مدد طلب کرنے کا فعل ہم سے ظاہر ہوتا ہے یا ہوگا۔

۴۔ جانا گیا۔

۵۔ مدد دیا گیا۔

جیسے نَصَرَ اور عَلِمَ اور رباعی جیسے بَعَثَ^۱۔ نماسی جیسے اِنْفَطَرَ^۲ اور سُداسی جیسے اِسْتَخْرَجَ -
یہ بات بھی یاد رہے کہ فعل اور اسم بھی کبھی صحیح ہوتا ہے۔ جیسے صَلَح اور رَشَدَ یا عَلِمَ اور
رُشِدٌ -

اور مہموز جیسے اَمِنَ ، اَمْنٌ ، سَأَلَ ، سَأُولٌ ، قَرَأَ ، قُرْءٌ

اور مضاعف جیسے مَدَّ ، مَرَّ ، ضَرَّ - مَدُّ ، مَرٌّ ، ضَرٌّ

مثال یا مُعْتَلُّ الْفَا - جیسے وَعَدَ اور وَعْدٌ ، يَقِنُ ، يَقْنٌ

مُعْتَلُّ الْعَيْنِ یا جوف جیسے بَاعَ اور بَيْعٌ - قَالَ اور قَوْلٌ

ناقص جیسے رَفَى ، رَفًى - دَعَا ، دَلُوْ ، خَشِيَ ، عَصَا

لفیف مفروق جیسے وَفَى اور وَفًى

اور لفیف مقرون جیسے شَوَى - قَوًى

حروف وہ لفظ ہے جو دو چیزوں کے باہمی تعلق کو ظاہر کرے جیسے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ - اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ -

اَلْمُؤْمِنُ فِي الْجَنَّةِ وَ الْكَافِرُ فِي النَّارِ - میں ل حمد اور اللہ کا تعلق اور علی انعام اور انعام یافتہ

لوگوں کے درمیان کا تعلق فی مومن اور جنت اور کافرو نار کے تعلق کو ظاہر کرتا ہے۔

فائدہ امتحان

سوالات

تمیز کرو۔ اسماء و افعال اور حروف کی اور ان کے اقسام کی ان عبارتوں میں

خَلَقَ اللّٰهُ الْعَالَمَ بِقُدْرَتِهِ وَ يَخْلُقُهُ - وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰی - اَمِنَ - عَبْدُ اللّٰہ -

كُنْ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ - لَا تُشْرِكْ بِاللّٰہ - لَا تَكُنْ لِلْعٰبِدِیْنَ حَصِیْمًا -

۱ اکھیرا، اٹھایا۔

۲ پھٹا دہ

ساتواں سبق

ماضی وہ فعل ہے جس میں کہا جاتا ہے فلاں کام ہو چکا

	واحد	ثنیہ	جمع	
غائب	مذکر	عَلِمَ	عَلِمَا	عَلِمُوا
	مؤنث	عَلِمَتْ	عَلِمَتَا	عَلِمْنَ
مخاطب	مذکر	عَلِمْتَ	عَلِمْتُمَا	عَلِمْتُمْ
	مؤنث	عَلِمْتِ	عَلِمْتُمَا	عَلِمْتُنَّ
متکلم		عَلِمْتُ	عَلِمْنَا	عَلِمْنَا

سہ حرفی - عَلِمَ - نَصَرَ - غَلَبَ - حَسِبَ - مَتَعَ - كَرَّمَ

چہار حرفی

ماضی	مصدر	ماضی	مصدر	ماضی	مصدر
أَكْرَمَ	إِكْرَامًا	كَرَّمَ	تَكْرِيمًا	حَاسَبَ	مُحَاسَبَةً
دَخَرَجَ	دِخْرَاجًا				

پنج حرفی

إِكْتَسَبَ	إِكْتِسَابًا	إِنْفَطَرَ	إِنْفِطَارًا	تَصَرَّفَ	تَصَرُّفًا	تَنَاصَرَ	تَنَاصُرًا
إِحْمَرَّ	إِحْمِرَارًا	تَسَرَّبَلَ	تَسَرُّبَلًا				

شش حرفی

إِسْتَغْفَرَ	إِسْتِغْفَارًا	إِحْشَوْشَنَ	إِحْشِيشَانًا	إِجْلَوْدَ	جُلُودًا
إِحْمَارًا	إِحْمِيرَارًا	إِحْرُنْجَمَ	إِحْرُنْجَامًا	إِقْشَعَرَ	إِقْشِعْرَارًا

لے اصل مصدر إِجْلَوْدًا ہے۔ (ناشر)

ضرورت

استاد کو چاہیے۔ مصادر کے معانی بتا کر ماضی کے مختلف الفاظ بنوائے اور مختلف الفاظ ماضی کے معانی پوچھے۔ یہاں تک کہ شاگرد کے ذہن نشین ہو جائے۔

ماقبل آخر کہ زیر یا کسرہ اور پہلے جتنے متحرک ہیں ان کو ضمہ دینے سے معلوم ماضی مجہول ماضی بنی ہے اور آخر میں دو متجانس ہوں تو ادغام کرتے ہیں۔ پس نَصَرَ کا مجہول نُصِرَ - اِجْتَنَبَ کا مجہول اُجْتُنِبَ - مَدَدَ کو مَدَّ کہتے ہیں اور مجہول اس کا مَدَّ ہے۔

مضارع وہ فعل ہے جس کے معنی میں کہا جاتا ہے کہ یہ کام ہوتا ہے (یہ حال ہے) یا ہوگا (یہ استقبال ہے)

	واحد	ثنیہ	جمع	
غائب	يَعْلَمُ	يَعْلَمَانِ	يَعْلَمُونَ	دونوں۔ نون علامت رفع میں
مؤنث	تَعْلَمُ	تَعْلَمَانِ	يَعْلَمْنَ	پہلا نون علامت رفع دوسرا ضمیر فاعل اور علامت جمع مؤنث ہے۔
مخاطب	تَعْلَمُ	تَعْلَمَانِ	تَعْلَمُونَ	ن علامت رفع و علامت فاعل
مؤنث	تَعْلَمِينَ	تَعْلَمَانِ	تَعْلَمْنَ	پہلا نون علامت رفع یاء ضمیر فاعل۔ اسی طرح نون دوسرا
متکلم	أَعْلَمُ	نَعْلَمُ		

خوب غور کرو کہ ابتدا میں کیا زیادہ ہوا اور کہاں کہاں اور آخر میں کیا تغیر ہوا۔ صرف چار حرفی ماضی میں علامت مضارع کو مضموم کرتے ہیں اور باقی میں مفتوح اور جہاں زائد ہمزہ ابتدا میں ہو اسے دور کرتے ہیں نیز جس ماضی کے ابتدا میں تا ہو مضارع بناتے وقت ماقبل آخر کو زبرد و والاً سے حرفی ماضی کے سوا زیر۔ کسرہ کی ہے۔

اَكْرَمَ سَ يُكْرِمُ - اِكْتَسَبَ سَ يَكْتَسِبُ - تَصَرَّفَ سَ يَتَصَرَّفُ - مضارع بنتا ہے۔ ما۔ لا پہلے لانے سے منفی۔ س۔ سَوْفَ - كُنْ - اَنْ - اِنْ لانے سے مستقبل جیسے اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ - سَيَعْلَمُونَ - سَوْفَ تَعْلَمُونَ - كُنْ اُكَلِّمَ الْيَوْمَ - اَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ - اِنْ يَتَفَرَّقَا يَغْنِ اللَّهُ كُلًّا اور لام تاکید اور مانافہ سے حال جیسے اِنِّي لَيَحْزَنُنِي - وَمَا تَذَرْنِي نَفْسٌ مَّا ذَا تَكْسِبُ غَدًا اور ماقبل آخر کو فتح اور حرف مضارع کو ضمہ دینے سے مضارع مجہول بنتا ہے۔ تاکید ہے جیسے ماضی میں کہا گیا ہے۔ اسی طرح مضارع کی مشق کراؤ۔

آٹھواں سبق

لَمْ - لَمَّا - لَا اَمْر - لَا اِنْهِيَ کو مضارع کے ابتدا میں لانے سے مضارع کے آخر میں جو رفع اور علامت رفع ہو اُسے دور کر دو اور اس کو جزم کہتے ہیں۔ اور ایسا ہی اِنْ - اِذَا - اور اسمائے ذیل سے شرط اور جزا کے دونوں مضارعوں پر جزم آجاتا ہے۔ مَا - مَنْ - مَهْمَا - مَتَى - اَيَّانَ - اَيْنَ - اَلَى - حَيْثُمَا - اور اُنہی اس لیے کہا جاوے گا۔

واحد	ثنیہ	جمع
لَمْ يَعْلَمْ	لَمْ يَعْلَمَا	لَمْ يَعْلَمُوا
لَمْ تَعْلَمْ	لَمْ تَعْلَمَا	لَمْ يَعْلَمْنَ
لَمْ تَعْلَمْ	لَمْ تَعْلَمَا	لَمْ تَعْلَمُوا
لَمْ تَعْلَمِي	لَمْ تَعْلَمَا	لَمْ تَعْلَمْنَ
لَمْ اَعْلَمْ	لَمْ نَعْلَمْ	

یاد رہے اگر شرط ماضی ہو تو مضارع جو اخیر میں آیا ہے مرفوع بھی ہو سکتا ہے۔ اِنْ قُمْتَ اَقُومْ - اور اَنْتُمْ بھی جائز ہے۔

اَنْ - لَنْ - كُنْ - اِذَنْ مضارع کے ابتدا میں آویں تو مضارع کے رفع اور علامت رفع کو دور کرو اور جہاں آخر میں پیش تھا وہاں زبردو۔

لَنْ يَظْلِمَ - لَنْ يَظْلِمَا - لَنْ يَظْلِمُوا - لَنْ تَظْلِمَ - لَنْ تَظْلِمَا - لَنْ يَظْلِمَنَّ - پڑھو یاد رہے (۱) لامِ جَعُود کہ جس سے پہلے کان منفی ہوتا ہے (۲) اَوْ بمعنی اِلٰی یا اِلَّا (۳) حَتّٰی بمعنی اِلٰی یا (۴) لامِ فاءِ سَبَبِيَّة جوفی یا طلب کے بعد ہو۔ وَاو بمعنی مَعَ کے بعد (ن) کو حذف کر دیتے ہیں۔ جیسے مَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ - لَا كَافَّةً اَوْ تَهْمَل - كُؤُوا وَاشْرَبُوا حَتّٰی يَنْتَبِئَنَّ لَكُمْ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ - لَعَلِّيْ اَبْلُغُ الْاَسْبَابَ - فَاطَّلَعَ لَا تَنَّةَ عَنْ خُلُقٍ وَ تَأْتِيْ مِثْلُهُ
سہ حرفی ماضی کا اسم فاعل ۱

	واحد	ثنیہ	جمع
مذکر	فَاعِلٌ	فَاعِلَانِ	فَاعِلُونَ
مؤنث	فَاعِلَةٌ	فَاعِلَتَانِ	فَاعِلَاتٌ

اسم مفعول

	واحد	ثنیہ	جمع
مذکر	مَفْعُولٌ	مَفْعُولَانِ	مَفْعُولُونَ
مؤنث	مَفْعُولَةٌ	مَفْعُولَتَانِ	مَفْعُولَاتٌ

اور فاعل - فاعل - مؤنث مذکر فاعل اور مفعول میں مشترک ہے جیسے شَرِيفٌ ۱ - اَكُوْلٌ ۲ - قَتِيْلٌ ۳ - اور رَسُوْلٌ ۴ - مرد و عورت - اچھا - بہت کھانے والا ۲ - مرا ہوا ۳ - بھیجا ہوا ۴۔

۱۔ ایک مشتق ہے جو مصدر سے بنتا ہے اس اسم کے لئے جسے مصدر کا صدور ہوا یا جس کے ساتھ مصدر کا قیام میں بدوں زیادت اور ثبوت کے۔

سہ حرفی ماضی کے سوا اسم فاعل مضارع کی طرح آتا ہے۔ مگر حرف مضارع کو دور کر کے اس کے بدلہ میم مضموم لگا دو۔ پھر اسم فاعل میں ماقبل آخر کو کسرہ اور اسم مفعول میں ماقبل آخر کو فتح دینے سے بن جاتا ہے۔ جیسے مُكْرِمٌ - مُكْتَسِبٌ - مُكْرَمٌ - مُكْتَسِبٌ۔ اور تثنیہ، جمع، مذکر اور مؤنث کے علامات وہی رہیں گے جو سہ حرفی میں بتائے ہیں۔

اسم زیادت

أَعْلَمَ - أَعْلَمَانِ - أَعْلَمُونَ - أُخْرَى - أُخْرَيَانِ - أُخْرَيَاتُ - أُخَرٌ۔

فعل تعجب

مَا أَعْلَمَ مُحَمَّدًا - وَأَعْلَمَ بِمُحَمَّدٍ - وَكَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ۔

اسم آلہ

مِفْعَلٌ - مِفْعَلَانِ - مِفْعَلَةٌ - مِفْعَلَتَانِ - مِفْعَالٌ - مِفْعَالَانِ - اور سب کی جمع مِفْعَالٌ آتے ہیں۔

سوالات

امن - ایمان لایا وہ ایک شخص - کیا فعل ہے۔
نَعْبُدُ - عبادت کرتے ہیں ہم - اور عبادت کریں گے ہم - کیا فعل ہے۔
مَاتَ فُلَانٌ - رَحِمَ اللَّهُ فُلَانًا - مر گیا ہے - اللہ اس پر رحم کرے۔
اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحِيلُ كُلُّ أُنْثَى - اللہ ہی جانتا ہے جو اپنے اندر اٹھاتی ہے ہر ایک عورت - کہ اس کے پیٹ میں سعادت مند ہے یا اس کے خلاف۔
مَاتَ - رَحِمَ - يَعْلَمُ - تَحِيلُ - کیا فعل ہیں۔
فَلْيَبْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا - اور أَمْرٌ وَعَدٌ - خُلَّةٌ - خَشْيَةٌ - کو کیا کہا جاسکتا ہے۔

یادداشت

عِلْمُ کے معنے ہیں جاننا	اِیْمَانُ کے معنے یقین کرنا
کُفْرُ کے معنے انکار کرنا	اِکْرَامُ کے معنے عزت کرنا
تَکْرِیْمُ کے معنے تعظیم کرنا	مُحَاسَبَةُ کے معنے حساب لینا
کِتَابُ کے معنے لکھنا	اِکْتِسَابُ کے معنے کمنا
اِنْفِطَارُ کے معنے پھٹنا	تَصَرُّفُ کے معنے قابو پالینا
نَصْرَتِ کے معنے مدد کی تونے	اِسْتِغْفَارُ کے معنے حفاظت مانگنا (پردہ چاہنا)
اِحْشِیْشَانُ کھردرا ہونا	اِحْمَرَّ سرخ ہوا
اِحْرَنْجَمَ اکٹھا ہوا	اِقْشَعْرَارُ روٹنوں کا کھڑا ہو جانا
یُدْحِرْجُ لڑھکاتا ہے۔	اِجْلُوذُ جلد چلا۔

تاکید اس طرح کے مختلف الفاظ قرآن مجید اور زبان عربی میں مشتق کراؤ۔

اسم ظرف وہ مشتق ہے جو اس بات کو بیان کرے کہ فعل کس وقت اور کس جگہ واقع ہوا مثلاً
مَأْمَنُ امْن کی جگہ یا امن کا وقت۔ مَجْمَعُ جمع ہونے کا وقت یا جمع ہونے کی جگہ۔

قاعدہ

مُضَارِعٌ مَكْسُورُ الْعَيْنِ اور ہر ایک ایسا کلمہ جس کو مثال کہتے ہیں۔ کیا معنی جس کے فاء کلمہ
واو یا یاء ہو اُس کی ظرف مَفْعِلٌ ہوگی جیسے ضَرَبَ یَضْرِبُ سے مَضْرِبٌ۔ وَعَدَ یَعِدُ سے
مَوْعِدٌ۔ وَضَعَ یَضَعُ سے مَوْضِعٌ اور مضارع مَفْتُوحُ الْعَيْنِ اور مَضْبُومُ الْعَيْنِ اور ناقص
اور مضاعف کا اسم ظرف مَفْعَلٌ کی طرز پر آوے گا جیسے فَتَحَ یَفْتَحُ سے مَفْتَحٌ اور نَصَرَ یَنْصُرُ
سے مَنَصَرٌ۔ رَهِیَ یَرْحٰی سے مَرَحٰی۔ دَعَا یَدْعُو سے مَدْعٰی۔ فَرَّ یَفِرُّ سے مَفَرٌّ۔

اور چند الفاظ اپنی بعض خصوصیات کے باعث اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔ مثلاً الفاظ ذیل کا مضارع مَضْمُومُ الْعَيْنِ ہے مگر ظرف مَفْعِلٌ بزرعین آیا ہے۔ جیسے مَسْجِدٌ - مَنِيْتُ - مَشْرِقٌ - مَغْرِبٌ - حَجَزٌ - مَنَسِكٌ - مَزْفَعٌ - مَسْقَطٌ - مَسْكِنٌ - مَطْلَعٌ - مَنَزَلَةٌ - مَفَرِقٌ - فَخْشَرٌ -

غیر ثلاثی مجرد

کیا معنی۔ جن افعال کے ماضی سہ حرفی سے زیادہ ہو اس کا اسم ظرف بالکل اسم مفعول کی طرح آتا ہے۔ مثلاً عَسَكَرَ يُعَسِّكِرُ فَهُوَ مُعَسِّكِرٌ۔

نیز اجوف یائی کا ظرف ایسے آوے گا۔ مثلاً صَارَ يَصِيْرُ کا ظرف مَصِيْرٌ ہوگا۔ جہاں کوئی چیز مثلاً سَبْعٌ (درندہ کو کہتے ہیں) بہت ہوں گے اس جگہ کو مَسْبَعَةٌ کہیں گے۔ افعی (سانپ) جہاں بہت ہوں اس کو مَفْعَاتٌ کہتے ہیں۔

نواں سبق

امر حاضر بنانے کا قاعدہ

مضارع مخاطب کے پہلے جوتا علامت مضارع ہے اس کو دور کر دو۔ پھر اس کے بعد اگر ساکن ہو تو اس حذف شدہ کے بدلہ میں تَفْعِلُ کے رنگ کے مضارع میں ہمزہ مفتوح اور تَفْعُلُ کی طرح میں ہمزہ مضموم۔ وَالَا ہمزہ کسور بڑھا دو۔ اور اگر متحرک رہے تو ہمزہ مت بڑھاؤ۔ اور ہر حالت میں آخر کو جزم دو۔ ہاں اگر آخر میں حرف علت ہو بدلہ جزم کے اسی کو گرا دو۔

تَكْرِمْ	تَنْصُرْ	تَسْتَغْفِرْ	تَعْلَمْ	تَفْتَحْ
تَعِدْ	تَحَاسِبْ	تَقِيْ	تَغْزُوْ	تَرْجِيْ سَ
اَكْرِمْ	اُنْصُرْ	اِسْتَغْفِرْ	اِعْلَمْ	اِفْتَحْ
عِدْ	حَاسِبْ	قِ	اَغْزُ	اِزِمْ

واحد	تثنيه	جمع
مذكر	إِعْلَمُوا	إِعْلَمُوا
مؤنث	إِعْلَمِي	إِعْلَمْنَ

اگر لامضارع کے ابتدا میں بڑھادیں۔ پس اگر آخر میں علت کا حرف ہو اور وہ (و-ا-ی) ہے تو اسے دور کر دیں۔ اور اگر صحیح ہو تو آخر کو صرف جزم دے دیں تو نہی بنتی ہے۔ جیسے

لَا تُشْرِكْ	لَا تُشْرِكَا	لَا تُشْرِكُوا
لَا تُشْرِكِي	لَا تُشْرِكَا	لَا تُشْرِكُنَّ

نون ثقیلہ سے یہ یہ شکلیں پیدا ہوتی ہیں۔

يَعْلَمَنَّ	يَعْلَمَانِ	يَعْلَمُنَّ
تَعْلَمَنَّ	تَعْلَمَانِ	تَعْلَمُنَّ
تَعْلَمِينَ	تَعْلَمَانِ	تَعْلَمُنَّ
تَعْلَمِينَ	تَعْلَمَانِ	تَعْلَمُنَّ
أَعْلَمَنَّ	نَعْلَمَنَّ	

اور خفیہ سے

يَعْلَمَنَّ	يَعْلَمُنَّ
تَعْلَمَنَّ	تَعْلَمُنَّ
أَعْلَمَنَّ	نَعْلَمَنَّ

موضوع یا بمعنی لفظ دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک مفرد، دوسرے مرکب۔ مفرد وہ ہے جس میں دو اعراب یا دو بنائیں یا ایک اعراب اور ایک بنانہ ہو۔ مثلاً (۱) إِلَهٌ وَاحِدٌ (۲) أَحَدٌ عَشَرَ - الْحَمْدُ -

اور ایک بنا ہے مرکب۔ اور وہ ہے جس میں دو اعراب یا دو بنایا ایک اعراب اور ایک بنا ہو۔ مثلاً
إِلَهُ وَاحِدٌ - أَحَدٌ عَشَرَ - الْحَمْدُ -

اور کہا ہے کہ جہاں لفظ کے اجزاء معنی کے اجزا کو ظاہر کریں وہ مرکب ہے۔ اور جہاں ایسا نہ ہو وہ
مفرد ہے۔ جیسے۔ اَللّٰهُ. مَلِكٌ. رَّسُوْلٌ. مُحَمَّدٌ. قِيَامَةٌ. شَهَادَةٌ. صَلَوَةٌ. زَكُوَّةٌ. صَوْمٌ. حَجٌّ.
یہ سب مفرد ہیں۔ (مرکب کی مثالیں پہلے لکھ چکے ہیں۔)

مفرد کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ اسم ۲۔ فعل اور ۳۔ حرف -

اور مرکب۔ ۱۔ جملہ ۲۔ کلام اور ۳۔ مرکب غیر مفید۔

اسم وہ ہے جس کی خبر دی جاوے۔ اسم کے ابتدا میں اَل اور آخر میں تَوِین یا کسی عامل کے باعث
زیر آ جایا کرتی ہے اور اسم کو مضاف بھی کر دیا کرتے ہیں۔ جیسے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ. مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ -
اَمَنَّا بِاللّٰهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ -

(استاذ کھول کر سمجھا دے اس میں ہم نے مفرد اور مرکب بتا دیئے ہیں)

پھر اسم معرفہ ہوتا ہے یا نکرہ

معرفہ کے اقسام

۱۔ عَلَمٌ ۲۔ مَعْرُوفٌ بِاللّٰمِ ۳۔ ضَمَائِرُ ۴۔ اسم اشارہ ۵۔ موصول ۶۔ موصوف
اور ۷۔ وہ اسم جو ان معرّفوں کی طرف مضاف ہو اور ۸۔ بعض مَعْرُوفٌ بِالْبَدَا جیسے ۱۔ اَللّٰهُ -
۲۔ الصَّبَدُ - ۳۔ هُوَ اللّٰهُ - اَنْتَ الرَّبُّ - اَنَا الْعَبْدُ - ۴۔ ذَلِكَ الْكِتَابُ - هَذَا الْحَقُّ - ۵۔ الَّذِي
خَلَقَ السَّمَوَاتِ - الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ - اُمّهْتَكُمْ الَّتِيْ اَرْضَعْنَكُمْ - يَا عَبْدَ اللّٰهِ - يُوْسُفُ -
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ - رَّسُوْلُ اللّٰهِ - رَّسُوْلُهُ - رَّسُوْلُكُمْ - دَاعِيَ الْحَقِّ - فَاَنْتَوُا يَكْتُبُ
مِثْلَ هَذَا - صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ - صَاحِبُ رَجُلٍ فَاضِلٍ -

نکرہ۔ مَنْ اِلَّا غَيْرُ اللّٰهِ -

اسم واحد ہوتا ہے یا تثنیہ یا جمع۔ اور مذکر ہوتا ہے یا مؤنث۔ مصغر ہوتا ہے اور منسوب۔

إِلَهٌ - إِلَهَيْنِ - مُؤْمِنُونَ - مَلَائِكَةٌ - إِمْرَأَةٌ نِسَاءٌ - بُنَى - عُبَيْدٌ - مَكِّيٌّ - مَدَنِيٌّ.

اسم مجرد ہوتے ہیں یا مزید

اسم مجرد ثلاثی کے اوزان

شَمْسٌ	قَمَرٌ	كَيْفٌ	رَجُلٌ	قُفْلٌ	رُطْبٌ	عُنُقٌ	حِمْلٌ	عَنْبٌ	إِبِلٌ
سورج	چاند	شانہ	مرد	تالہ	ترکھجور	گردن	بوجھ	انگور	اونٹ

اسم رباعی مجرد

جَعْفَرٌ - دِرْهَمٌ - زَبْرِجٌ - طَحْلَبٌ - قَمْطَرٌ
نام - ایک سکہ کا نام ہے - زینت - جالا (پانی میں جو سبزی مائل ہوتا ہے) - صندوق -

خماسی مجرد

سَفَرُجُلٌ	قُدَاعِيْلٌ	جَحْمَرِشٌ	جَرْدَحْلٌ
بہی	اونٹ قوی	بوڑھی عورت	وادی

اسم مقصور جس کے آخر ایک الف لازم ہو۔ جیسے هُدًى۔ مُصْطَفًى۔ وہ الف واؤ سے بدل ہو۔
یا یا سے۔ جیسے عَصًى اور فَتًى۔ یا تانیث کے لیے۔ جیسے۔ حُبًى۔ عَطَشًى۔ یا الحاق کے لیے
جیسے اَرْطًى (ایک درخت)۔ ذِفْرًى^۱۔ جَعْفَرٌ۔ اور دِرْهَمٌ کے ساتھ ملانے کے لیے۔

اور ممدود وہ ہے جس کے آخر ہمزہ اور اس کے پہلے الف ہو۔ جیسے قُرْأًء۔ وہ ہمزہ بدل ہو واؤ
سے جیسے۔ سَمَاءٌ یا یا سے جیسے بِنَاءٌ یا تانیث کے لیے جیسے حَسَنَاءٌ۔ خَصْرَاءٌ یا الحاق کے لیے
جیسے عَلْبَاءٌ (گردن کی جانب کاٹھ) ملحق بقرطاس ہے۔

اسم منقوص

وہ اسم جس کے آخر یا مساکنہ اور اس کے ماقبل کسرہ ہو جیسے ذَاعِجٌ -

۱۔ جس اونٹنی کے کان کے پیچھے سے پسینہ بہت ہے۔

دسواں سبق

اسم بنی ہوتا ہے یا معرب۔ بنی وہ جس کا آخر عامل کے باعث نہ بدلے۔ اور وہ
ضمیرین۔ اَسْمَاءُ اِشَارَةِ۔ مَوْصُولَاتٌ۔ اَسْمَاءُ الْاَفْعَالِ۔ اَسْمَاءُ الْاَصْوَاتِ۔
اَسْمَاءُ شَرْطِیَّہِ۔

استفہام

(مَنْ۔ مَا۔ مَاذَا۔ مَتَى۔ اَيَّانَ۔ اَيْنَ۔ كَيْفَ۔ اَلَى۔ كَمْ)
بعض ظروف (اِذَا۔ اَلَا۔ حَيْثُ۔ اَمْسِ)
اعداد مرکبہ ظروف اور احوال کا آخر بنی علی الفتح ہوتا ہے جیسے اِنِّیْ رَاَيْتُ اَحَدَ عَشَرَ کُوْکَبًا۔
صَبَاحٌ۔ مَسَاءٌ وَهُوَ جَارِی بَيِّنَتٌ بَيِّنَتٌ اور اسماء الجہات ظروف جب مقطوع الاضافہ ہوں تو
بنی ہوتے ہیں جیسے لِلّٰہِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ۔ وَحَسْبُ وَاَوَّلُ۔ یہ تو مبنی علی الضم
ہوں گی اور جس اسم کے آخر و یہ ہو یا فعال کے وزن پر ہو مبنی علی الکسر ہوتا ہے جیسے سَبَّوْیَہِ
وَ حَذَّامٍ وَ خَبَاثٍ وَ نَزَالٍ۔

معرب

وہ اسم ہے جس میں عامل کے باعث تغیر واقع ہو مثلاً جب کوئی اسم فاعل ہو یا نائب فاعل۔
مبتدا۔ خبر۔ اسم۔ کَانَ۔ وغیرہ اور خَبَرٍ اِنَّ وغیرہ ہو تو اس پر پیش آ جاوے یا پیش کا قائم مقام
ثنیہ۔ کَلَّا۔ کَلَّمَا۔ جب ضمیر کی طرف مضاف ہوں۔ اِثْنَانِ۔ اِثْنَانِ میں الف اور جمع مذکر
سالم اور اَسْمَاءُ سِتَّةٌ مَوْحَدَہ (اَبٌ۔ اَخٌ۔ حَمٌّ۔ فَوْ۔ ذُو۔ اور حَنٌّ) اگر غیر یائے متکلم کی
طرف مضاف ہوں تو ان میں واؤ۔

اور جب اسم مفعول پہ۔ مفعول مطلق۔ مفعول لہ۔ مفعول فیہ۔ مفعول معہ۔
خبر کان وغیرہ۔ اسم ان وغیرہ۔ حال۔ تمیز۔ بعض مستثنیٰ اور بعض منادی ہو تو اس پر زیر یا زبر کے

جاءا۔ اسمائے سیئہ مذکور میں الف اور ثنیہ اور جمع مذکر سالم اور کلا، کلتا جب ضمیر کی طرف مضاف ہوں اثنان، اثنان میں یا اور جمع مؤنث سالم میں کسرہ آتا ہے جیسے اَبَوَ اَمَّكَ وَ اَبَاكَ وَ اَخَوَيْكَ كَلَيْهِمَا وَ اُخْتَيْكَ كَلْتَيْهِمَا وَ الْاَقْرَبَيْنِ۔ وَ عَمَّاتِكَ اور اسم مجرور میں کسرہ یا کسر کا قائم مقام اسمائے سیئہ۔ ثنیہ۔ جمع مذکر سالم۔ کلا، کلتا جب ضمیر کی طرف مضاف ہوں۔ اثنان، اثنان میں یا اور ممنوع الصرف میں۔ جب اس کے ابتدا میں اَل نہ ہو یا مضاف نہ ہو تو فتح لاتے ہیں۔

تقدیری اعراب

وہاں ہوتا ہے جہاں آخر میں الف مقصورہ ہو جیسے موسیٰ و عیسیٰ

(۱) اَحْرَفُ اسْتَقْبَالَ۔ ۱۔ س۔ سَيَغْفِرُ لَنَا۔ ۲۔ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي۔
۳۔ اَنْ يَّبَيِّنَ اللهُ لَكُمْ اَنْ تَضَلُّوا ۴۔ اِنْ اِنْ يَنْفَرَقَا يُغْنِ اللهُ كَلًّا ۵۔ هَلْ هَلْ اِلَى خُرُوجٍ مِّنْ سَبِيلٍ ۶۔ كُنْ كُنْ تَنَالُوا الْبِرَّ۔

(۲) حُرُوفُ التَّنْبِيْهِ۔ اَلَا۔ اَمَّا۔ هَا۔ يَا۔ لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ

(۳) حُرُوفُ التَّأَكِّيْدِ۔ اِنَّ۔ اَنَّ۔ لَآ۔ لَمْ اِلَّا بَتْدَاء۔ قَدْ۔ ن

(۴) اَحْرَفُ الْعَطْفِ۔ وَاو۔ فَا۔ ثُمَّ۔ اَوْ۔ اَم۔ بَلْ۔ لَكِنْ۔ لَا

(۵) اَحْرَفُ الْجَوَابِ۔ لَا نَعَمْ۔ بَلَىٰ۔ اِئِیٰ۔ اَجَلْ۔ جَلَلْ۔ جَوْدْ

(۶) اَحْرَفُ النَّفْيِ۔ لَمْ۔ لَمْآ۔ لَنْ۔ مَا۔ لَا۔ لَا ت۔ اِنْ۔

(۷) اَحْرَفُ الشَّرْطِ۔ اِنْ۔ اِذَا۔ لَوْ۔ لَوْ لَا۔ لَوْ مَا۔ اَمَّا

(۸) اَحْرَفُ تَخْصِيْصِ۔ اَلَا۔ اَلَّا۔ هَلَّا۔ لَوْ لَا۔ لَوْ مَا۔

(۹) اَحْرَفُ الْمَصْدَرِيَّةِ۔ اَنْ۔ اَنَّ۔ مَا۔ مَصْدَرِيَّةِ

گیارہواں سبق

فاعل

جس اسم کے ساتھ کسی فعل کا قیام ہو اور وہ اسم فعل کے بعد ہوا سے فاعل کہتے ہیں۔
 جیسے حَاقَّ اللّٰهُ السَّبَوَاتِ - کَلَّمَ اللّٰهُ مُوسٰی تَكْوِيْمًا - حَاقَّ اور کَلَّمَ فعل ہیں اور اللہ کا لفظ
 فاعل کہلاتا ہے۔

جب فاعل ظاہر ہو تو فعل کو واحد رکھتے ہیں۔ جیسے جَاءَ اِخُوْتُ یُوْسُفَ جب فاعل مؤنث حقیقی اور
 فعل سے بلا فاصلہ ہو تو فعل مؤنث ہوتا ہے۔ جیسے قَالَتْ اَمْرَاةُ عِمْرَانَ
 اور جب ا۔ فاعل مؤنث غیر حقیقی ہو یا ۲۔ فاعل مؤنث حقیقی اور فعل کے درمیان فاصلہ ہو تو فعل کو
 کبھی مؤنث اور گاہے مذکر کر دیتے ہیں جیسے ا۔ اَخَذَتِ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا وَاذْيَبْت ۲۔ اور مَنْ جَاءَهُ
 مَوْعِظَةٌ اور ۳۔ اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ - یہ بات یاد رہے کہ مَصْدَرٌ - اِسْمٌ مَصْدَرٍ - اِسْمٌ
 فاعِلٍ - صِفَةٌ مُّشَبَّهَةٌ - اَفْعَلُ الزِّيَادَةِ - اسم فعل - ظرف - جار مجرور فعل کے قائم مقام ہو
 جاتے ہیں۔ جیسے لَوْ لَا دَفَعُ اللّٰهُ النَّاسَ - مِنْ قُبْلَةِ الرَّجُلِ اِمْرَاَتُهُ الْوُضُوءُ - مُخْتَلِفٌ
 اَلْوَانُهُ - حَسَنٌ وَجْهُهُ - مَا مِنْ اَيَّامٍ اَحَبُّ اِلَى اللّٰهِ مِنْهُ الصَّوْمُ مِنْهُ فِي عَشْرَةِ
 ذِيحِجَّةٍ - هِيَاهَاتَ هِيَاهَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ - وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ - اَفِي اللّٰهِ شَكٌّ

بارہواں سبق

اور یہ بھی یاد رہے کہ اَنْ، اَنَّ، مَا۔ اپنے مابعد کے ساتھ ضمائر اور جملہ بھی فاعل ہوا کرتا ہے جیسے
 ا۔ اَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِاَنْ فاعل ہے اور اَنْ تَخْشَعَ فاعل ہے
 اَنْی خُشُوْعٌ قُلُوْبِهِمْ -

۲۔ اَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ اَنَّا اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْكِتَابَ اَنْی اَنْزَلْنَا الْكِتَابَ

۳۔ یَسُرُّ الْمَرْءَ مَا ذَهَبَ اللَّیْلُ

۴۔ ضمائر دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک ظاہر جن کو بارزہ کہتے ہیں جیسے اُنْعَبْتَ میں تا۔ کَتَبْنَا میں نا اور دوسرے مُسْتَتَرِہ جیسے مَنْ يَقُولُ میں هُو۔

اور جیسے تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ اَنْی كَيْفِيَّةٌ فَعْلِهِمْ۔ اور اَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ اَهْلَكْنَا اَنْی كَثْرَةُ اِهْلَاكِنا۔

۱۔ فعل یا ۲۔ فاعل یا ۳۔ دونوں کو گاہے حذف کر دیتے ہیں جیسے مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ۔ لَيَقُولَنَّ اللهُ فِي اللهِ فاعِلٌ ہے اور خَلَقَ فِعْلٌ مَحْذُوفٌ۔ بَلَغَتِ النَّارُاقِ میں نفس بَلَغَتْ کا فاعل محذوف ہے۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰی۔

آٹھواں نائب فاعل

فعل مجہول اور اسم مفعول اور منسوب کا مفعول بہ۔ ظرف۔ مصدر۔ اور جار مجرور۔ فاعل کا قائم مقام ہو جاتا ہے بشرطیکہ متصرف اور مختص ہوں جیسے اُكْرِمَ الرَّجُلَ۔ صَيِّمَ النَّهَارَ۔ كُتِبَ كِتَابَةٌ۔ نَظَرَ فِي الْأَمْرِ۔ شُبِّهَ لَهُمْ۔

ساتواں

مبتدا۔ وہ اسم ہے جسے خبر دی جاوے اور خبر وہ اسم ہے جس کے ذریعہ اطلاع دی جاوے۔ مبتدا اکثر معرفہ ہوتا ہے اور خبر کبھی مفرد ہوتی ہے جیسے اَللّٰهُ اَحَدٌ اور کبھی مرکب جیسے مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ۔ گاہے جملہ فعلیہ جیسے اَللّٰهُ لَمْ يَلِدْ اور گاہے جملہ اسمیہ۔ اَلْغَضَبُ اَخْرَجَهُ نَدَمٌ۔

اور جملہ شرطیہ بھی آتی ہے۔ اَللّٰهُ اِنْ تُؤْمِنُ بِهِ وَ مَلَائِكَتُهُ وَ كُتُبُهُ وَ رُسُلُهُ يُوْمِنُكَ اور جملہ ظرفیہ بھی خبر ہوتا ہے جیسے فِي السَّمَاءِ اِلٰهٌ وَ فِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ۔

یاد رہے خبر مشتق۔ افراد۔ تشنیہ۔ جمع۔ تذکیر اور تانیث میں مبتدا کے مطابق ہوتی ہے اور خبر جملہ ہو تو اس میں ضمیر مطابق مبتدا ہونا چاہیے۔

مبتدا اسماء استفهام - اسماء شرطیہ - مائت عجیبیۃ - کہ خبریہ - ضمیر شان جس کے پہلے لام الابتدا ہو اور موصول جس کی خبر پر فاء ہو۔

جہاں التباس بِالْفَاعِلِ يَا التَّيْبَسَ بِخَبَرٍ هُوَ اور جو مَقْصُورٌ عَلَى الْخَبَرِ ہو مقدم ہوتا ہے۔ مَنْ أَنْتَ - مَنْ يَقُمْ أَقْمَ - مَا أَحْسَنَ الصِّدْقَ - كَمْ عَبِيدٌ لِي - هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ - السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا - اللَّهُ خَلَقَ - اللَّهُ إِلَهَنَا - إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ -

ان مقامات میں مبتدا کو مقدم کرتے ہیں۔

اگر خبر لازم الصدر - مَقْصُورٌ عَلَى الْمُبْتَدَا - ملتبس بِالصِّفَةِ بعض حصہ خبر کو مبتدا کی ضمیر راجع ہو تو خبر مقدم ہوتی ہے۔ جیسے

مَتَى نَصَرَ اللَّهُ - إِنَّمَا مَعْبُودُنَا اللَّهُ - لِي صَاحِبَةٌ - أَمْرٌ عَلَى قُلُوبٍ أَفْقَالُهَا -
مبتدا کو نِعْمَ - بئس - نَعْتٌ مقطوع میں - جو مَدَح - ذَم - تَرْحُمُ کے مقامات پر کرتے ہیں اور مقام قسم میں اور جب مصدر نائب عَنِ الْفِعْلِ خبر ہو حذف کر دیتے ہیں۔
جیسے نِعْمَ الْعَبْدُ صَهِيْبٌ - اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ اِثْلِيسِ اللَّعِيْنِ - فِيْ عُنُقِيْ ، لَا ذَهَبَ اَنْى الْبَيْثَانِ - اِرْفُقْ بِخَالِدِ الْمُسْكِيْنِ - سَمْعٌ وَ طَاعَةٌ -
صریح قسم

لَوْ لَا کے بعد جب کون عام ہو۔ وَاَوْ بِمعنی مع کے بعد۔ جب حال خبر کے قائم مقام ہو جیسے
لَعَبْرَكَ اِنَّهُمْ لَفِيْ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ - لَوْ لَا فَلَانٌ لَهْلَكَ فَلَانٌ - كُلُّ صَانِعٍ وَمَا صَنَعَ -
اَقْرَبُ مَا يَكُوْنُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ - ضَرْبِ الْعَبْدِ مُسِيئًا -
اسم کان اور اسم قسم کے فعلوں کا خبر اِنَّ وَ اَخَوَاتِهَا -

تیر ہواں سبق

فعل کا مصدر جسے مفعول مطلق کہتے ہیں اور جس پر فعل فاعل کا واقع ہو۔

اور وہ مفعول کہلاتا ہے اور جس غرض کے لئے فعل کا وقوع ہوا وہ مفعول^۳ کہ یا لاجلہ ہے اور وہ لفظ جسے فعل کے وقوع کا زمانہ یا مکان معلوم ہو اور وہ ظرف^۴ زمان یا مکان کہلاتا ہے اور جس کے ساتھ وقوع ہوا اور وہ مفعول^۵ معہ ہے۔

اور جو لفظ فاعل یا مفعول یا نسبت یا کسی اسم سے کسی شبہ کو دور کرے اور وہ تمییز^۶ کہلاتی ہے اور مستثنیٰ^۷ منقطع اور وہ مستثنیٰ جو کلام تام موجب میں ہو اور خلا۔ عدا۔ حاشا۔ لیس۔ لا یکنون کے بعد اور جو اسم فاعل یا مفعول کی حالت بیان کرے اور وہ حال^۹ ہے۔ اور إن۔ آن۔ کان۔ آیت۔ لکن۔ لعل کے بعد کا اسم اور لانی جنس کے بعد کا اسم اور کان۔ صار۔ اصبح۔ امسى۔ اضحیٰ۔ ظل۔ بات۔ ما فتیء۔ ما دام۔ ما انفک۔ لیس۔ اض۔ عاد۔

اور لا مشبہ بلیس کی خبریں^{۱۲} منصوب ہوتی ہیں

جیسے عَلَّمَ اللَّهُ عِلْمًا - زَيْدًا فَضْلًا - وَادْخَلَهُ اللَّهُ الْمَدِينَةَ بَعْدَ الْحَجِّ سَالِمًا وَعَمْرًا مُنْعَمًا عَلَيْهِمَا زَائِرِينَ فَطَابَ زَيْدٌ نَفْسًا وَعِلْمًا وَعَمْرًا أَبًا وَآكَلَا الثَّمَرَ عَلَيْهِمَا مِثْلَهَا زُبْدًا وَاشْتَرَوْا زَيْدًا أَوْقَارًا كُتِبَ الدِّينَ إِلَّا كُتِبَ الْمَجُونِ خَلَا كُتِبَ تَفِيدُ عِلْمَ اللِّسَانِ - إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِمَا رَحِيمًا - فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَكَ سَيِّمًا فِي يَوْمٍ لَا بَيْعُ فِيهِ وَلَا حُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ.

اسی طرح اسم اغراء^{۱۲} - تحذیر^{۱۳} - اختصاص^{۱۴} میں اور منادی^{۱۵} مضاف اور مشابہ^{۱۶} بالبضاف منصوب ہوا کرتے ہیں جیسے لَا إِيمَانَ - وَالْإِجْتِهَادَ - وَالنَّجْدَةَ اور الْكَسَلَ - الشَّرَكَ الْبُذْرَكَ - نَفْسَكَ وَالْخَلِيلَ السُّوءَ - إِيَّاكَ وَالْكَذِبَ - إِيَّاكَ إِيَّاكَ السَّيِّئَةَ - إِيَّاكَ الشَّرَّ اور نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ الدِّرْهَمَ وَالْدِّيْنَارَ اور يَارَبُّ الْعَالَمِينَ يَاطَالِعَا جَبَلًا.

چودھواں سبق

۱۔ اسم فعل وہ اسم یا مرکب ہے جو فعل کے معنے دے اور فعل کے علامات اس پر نہ آسکیں۔

هَيْهَاتَ اس کے معنے ہیں مَا أَبْعَدَ - وَجْ کے معنے اَتَعَجَّبُ

شَتَّانِ اس کے معنے ہیں مَا افْتَرَقَ اُفْ کے معنے اَتَضَجَّرُ

صَهْ اس کے معنے ہیں اُسْكُتْ اُمَيْنِ اس کے معنے اِسْتَجِبْ

هَيْتَ هَلُمَّ عَلَيْكَ نَفْسَكَ الزَّمَهَا إِلَيْكَ عَيِّي تَنَحَّ - دُونَكَ الدَّرْهَمَ

أَيُّ خُذْ مَكَانَكَ أَيُّ أَثْبُتْ -

ان کو تشبیہ جمع مذکر نہیں کرتے اور فَعَال بمعنے امر بنا لینا نہ حرفی لفظوں میں قیاس ہے جیسے

نَزَالِ - قَتَالِ

۲۔ صنف مشبہ باسم فاعل۔ وہ اسم ہے جس کے معنے میں ثبوت اور مضبوطی پائی جاوے۔

وہ فَرِحَ لازمی سے۔ غم اور خوشی کے معنے میں ضَجِرَ طَرِبَ اَشْرَ

وہ فَرِحَ لازمی سے۔ عیب اور خوبی کے معنے میں اَعْرَجَ اَخَوَرُ

وہ فَرِحَ لازمی سے خَلَو اور اِمْتَلَا میں عَظْشَانِ مَلَانِ عَظْشَى وَ مَلَى مَوْنُث ہیں اور

كَرَمَ سے كَرِيمٌ شَهْمٌ حَسَنٌ جَبَانٌ شَجَاعٌ صُلْبٌ -

یاد رہے کہ جو اسم ثلاثی سے بمعنے اسم فاعل ہو اور فاعل کے وزن پر نہ ہو اس کو بھی صنف مشبہ کہتے

ہیں جیسے شَيْخٌ اَشْيَبٌ طَيِّبٌ عَفِيفٌ اور جو اسم فاعل اور اسم مفعول حدوث کے معنے نہ رکھتا ہو

اسے بھی صنف مشبہ کہا جاتا ہے جیسے طَاهِرُ الْقَلْبِ مُعْتَدِلُ الْقَامَةِ اور مُحْبُودُ الْمَقَاصِدِ -

خِلَاصَةُ تَحْفَظُ

یاد رکھا جاوے

- ۱۔ الف۔ با۔ تا۔ ثا۔ جیم۔ حا۔ وغیرہ سے لفظ بنتے ہیں اور الفاظ کی تین قسمیں ہیں۔
- ۲۔ ۱۔ فعل جیسے عَلِمَ، يَعْلَمُ، اَعْلَمَ۔ كَتَبَ، يَكْتُبُ، اُكْتُبُ وغیرہ۔
- ۲۔ اسم جیسے اَللّٰهُ، مَلِكٌ، كِتَابٌ، رَسُوْلٌ، مُحَمَّدٌ، اَحْمَدٌ، جَزَاءٌ۔
- ۳۔ حرف جیسے هَلْ، لَمْ، فِيْ۔
- ۳۔ فعل کی تین قسمیں ہیں ماضی جیسے اَمِنَ مضارع يَأْمَنُ امر جیسے اِمْنِ۔
- ۴۔ الفاظ مفردہ سے جو کلام بنتا ہے اس کو جملہ مفیدہ کہتے ہیں۔
- ۵۔ جس اسم اور فعل کا آخر کسی عامل سے نہ بدلے اس کو مبنی اور جس کا آخر عامل سے بدلے اس کو معرب کہتے ہیں۔
- بنی کے آخر کبھی سکون ہوتا ہے جیسے اَعْلَمَ۔ لَمْ۔ مَنْ۔ یا ضمہ ہوتا ہے جیسے حَيْتُ۔
- عَوُضٌ۔ یا زبر ہوتا ہے جیسے نَصَرَ۔ اَيَّنَ۔ یا کسرہ ہوتا ہے جیسے نَزَالِ۔ حَضَارِ۔ بَاءٌ جَارِہ۔
- تمام حروف اور مضارع کے سوا تمام افعال مبنی ہوتے ہیں۔
- اسماء میں مبنی ضمائر ہیں جیسے اَنَا، اَنْتَ، هُوَ اور اسمائے موصولہ جیسے الَّذِي، الَّذِي، اُولَئِكَ۔
- اسمائے اشارہ هَذَا، هَذِهِ، تَا، تِه، ذَالِكَ، تِلْكَ۔ اسمائے شرط مَنْ، مَهْمَا۔
- اور جن الفاظ کا آخر بدل جاتا ہے ان میں افعال کے آخر گاہے۔ پیش جس کو ضمہ رفع کہتے ہیں ہوتا ہے جیسے يَوْمَنْ، يُكْرِهُ اور کبھی فتح جس کو نصب اور زبر کہتے ہیں جیسے اَمَنْ، اَوْجَنْ، عَلِمَ اور کبھی جزم جس کو سکون کہتے ہیں جیسے اُنْصُرْ، اُكْرِمْ۔ اور اسم کے آخر رفع، نصب، جر اور سکون ہوتا ہے جیسے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ۔ اَلْصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيْمُ، مَنْ، عَنْ۔
- ۶۔ فعل کے پہلے جب اَنْ، لَنْ، اِذَا۔ کئی ہو تو فعل کا آخر منصوب ہوگا اور جب لَمْ۔ لَبَّأ۔

لَا مُؤْمَرٍ - لَا نَاهِيَهُ - إِنْ - إِذْمًا - مَنْ - مَا - مَهْمَا - مَتَى - أَيَّانَ - أُنَى - حَيْثُمَا -
کیفہما۔ اُنئی فعل پر آویں تو فعل کا آخر مجزوم ہوتا ہے۔ اور اگر نائب وجازم فعل مضارع کے ابتدا
میں نہ ہو تو مضارع مرفوع ہوتا ہے۔

اسم کے آخر چھ جگہ رفع ہوتا ہے۔

اوّل فاعل حَفِظَ مُحَمَّدٌ الْكِتَابَ - يَطْلُبُ الْعَاقِلُ الْعِلْمَ - مُحَمَّدٌ اور عَاقِلٌ
فاعل ہیں اس لئے مرفوع ہیں۔

دوم - حَفِظَ الْكِتَابَ وَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ، کتاب اور علم کو نائب فاعل کہتے ہیں۔

سوم - چہارم - جیسے اَللّٰهُ خَالِقٌ، اسم اوّل کو مبتداء اور دوسرے کو خبر کہیں گے۔

پنجم - كَانَ اَللّٰهُ غَفُورًا - اَللّٰهُ اسم کان کہلاتا ہے اور کَانَ کی طرح صَارَ - اَصْبَحَ -

اَضْحَى - ظَلَّ - اَمْسَى - بَاتَ - مَا زَالَ - مَا بَرِحَ - مَا انْفَكَ - مَا فِيتَى - مَا دَامَ - لَيْسَ -

ششم - اِنَّ اَللّٰهُ عَلِيْمٌ - اَللّٰهُ اسم اِنَّ اور عَلِيْمٌ مرفوع خبر اِنَّ اور اِن کی طرح

اَنَّ - كَانَّ - لَيْتَ - لَكِنَّ - لَعَلَّ اور لَا۔

اسم منصوب گیارہ ہیں

۱ - حَفِظَ الْكِتَابَ مُحَمَّدٌ - الْكِتَابَ منصوب ہے اور مفعول بہ ہے۔

۲ - حَفِظَ حِفْظًا - حِفْظُ مفعول مطلق ہے اس لئے منصوب۔

۳ - حَفِظَ مُحَمَّدٌ الْكِتَابَ حِفْظًا رَغْبَةً - رَغْبَةً مَفْعُولُ لَهُ۔

۴ - صَبَّاحًا وَ اَمَامَ - حَفِظَ مُحَمَّدٌ الْكِتَابَ صَبَّاحًا اَمَامَ الْمُعَلِّمِ میں

صَبَّاحًا اور اَمَامَ منصوب ہے اور مَفْعُولُ فِيْهِ اور ظرف ہے۔

۵ - اَلْبَصْبَاحُ کالْفِظِ حَفِظَ مُحَمَّدٌ وَالْبَصْبَاحُ میں مفعول مَعَهُ اور منصوب ہے۔

۶ - حَفِظَ مُحَمَّدٌ الْكِتَابَ اِلَّا وَرَقَةً - وَرَقَةً منصوب ہے مستثنیٰ ہے۔

۷ - جَالِسًا اور صَوِيحًا کالْفِظِ حَفِظَ مُحَمَّدٌ الْكِتَابَ صَوِيحًا وَ حَفِظَ الْكِتَابَ

جَالِسًا حال ہے اور منصوب۔

۸۔ بَاعَ الْكُتُبَ بِرُظْلٍ ذَهَبًا مِثْلٍ ذَهَبًا تَمِيز۔ فَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا مِثْلٍ عُيُونًا تَمِيز ہے۔

۹۔ منادی مضاف جیسے يَا عِبَادَ اللَّهِ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى میں عباد اور فالق کا لفظ۔

۱۰۔ خبر کان۔ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا مِثْلٍ غَفُورًا خبر كَانَ منصوب ہے۔

۱۱۔ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ۔ میں اللَّهُ اِسْمِ إِنَّ منصوب ہوتا ہے۔

اسم مجرور دو جگہ ہوتا۔ اَوَّلُ بَا و تَا و کاف و لام و، وَا و مُنْذُ و مُنْذُ۔ خَلَا۔ رَبِّ۔

حَاشَا۔ مِنْ۔ عَدَا۔ فِي۔ عَنْ۔ عَلَى۔ حَتَّى۔ الی کے بعد، دوم اضافہ کے باعث جیسے اِسْمُ اللَّهِ۔

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ میں پہلے کو مضاف دوسرے کو مضاف الیہ مجرور کہتے ہیں کبھی ایک لفظ اعراب دوسرے لفظ کو دیا جاتا ہے۔ اَوَّلُ کو متبوع اور دوسرے کو تابع کہتے ہیں اور وہ چار ہیں۔

۱۔ عَدُوٌّ عَاقِلٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدِيقٍ جَاهِلٍ میں عاقل اور جاہل نعت و صفت اور عدو و

صديق کو موصوف کہتے ہیں۔

۲۔ مَعْظُوفٌ - يَبْلُغُ الطَّالِبُ قُرْبَ اللَّهِ وَرِضْوَانَهُ بِالْإِخْلَاصِ وَاتِّبَاعِ الرُّسُلِ

حروف عطف۔ و۔ ف۔ اَوْ۔ ثُمَّ۔ لَا۔ لَكِنْ۔ بَلْ ہیں۔

۳۔ توكيد۔ جیسے نَفْسُهُ - عَيْنُهُ - كُلُّهُ - جَمِيعُهُ - جَاءَ الْأَمِيرُ نَفْسُهُ أَوْ عَيْنُهُ -

سَارَ الْجَيْشُ - كُلُّهُ أَوْ جَمِيعُهُ۔

۴۔ بدل۔ جَدَّ الدِّينِ الْإِمَامُ الدِّينِ أَكْثَرُهُ وَيُتِمُّ اللَّهُ بَقِيَّتَهُ خِتَامَهُ۔

ت م